

صريح السنة

تأليف
الإمام أبي جعفر محمد بن جرير الطبري
(٢٢٤ - ٥٣١٠ هـ)

حققه وعلّق عليه وخرّج أحاديثه
أبو عبد الأعلى خالد بن محمد بن عثمان المصري

دار علم السنة

صلى الله عليه وسلم
السلامة

حقوق الطبع محفوظة

لدار
علم السلف

الطبعة الأولى

التاريخ: ١٤٢٨ هـ - ٢٠٠٧ م

رقم الإيداع: ٢٣٣٣٨ / ٢٠٠٦

صندوق بريد: ٥٠٢٩ - رمز بريدي: ١١٧٧١

جوال: ٠١٢ / ٦٥٦٧٥٦٥

جمعية أهل البيت في الكويت

درّوة - مركز أشمون - متوفية

المشروع رقم ١٢١٢ بتاريخ ٢٠٠٦/٨/٨

هاتف: ٠٢ / ٢١٩٤٠٢٠

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

دار علم السلف

توزيع

صحيح السني

تأليف
الإمام أبي جعفر محمد بن جرير الطبري
(٢٢٤ - ٥٣١٠ هـ)

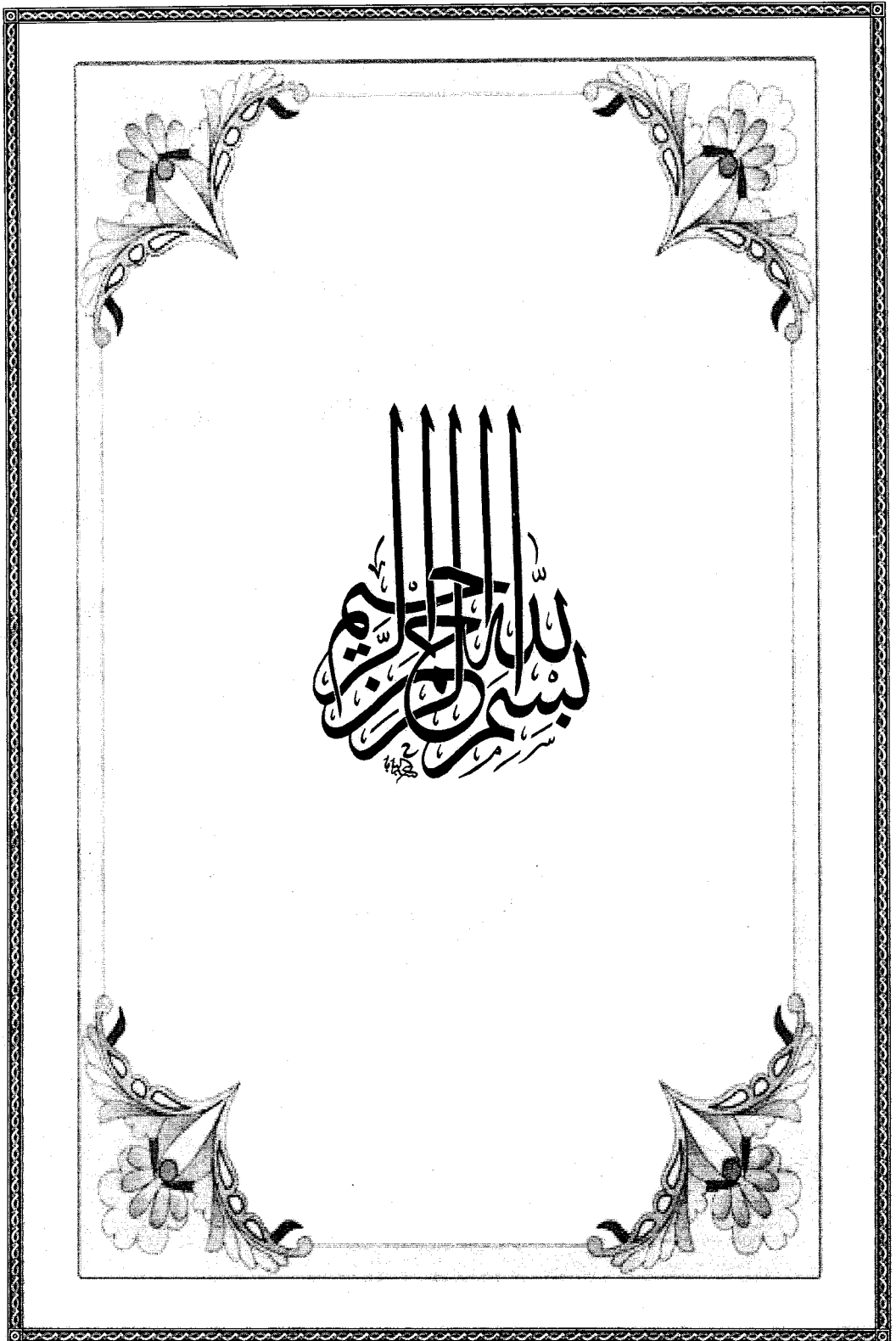
محققه وعلّنه عليه وفتح أجارينه
أبو عبد الله الأعلى خالد بن محمد بن عثمان المصري

جمعية أهل البيت

دروّة - مركز أشمون - مؤفّية

الطبعة رقم ١٣٢٢ - تاريخ ٢٠٠٦/٨/٨

دار علماء السلف



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مقدمة

إن الحمد لله، نحمده، ونستعينه، ونستغفره، ونعوذ بالله من شرور أنفسنا، ومن سيئات أعمالنا، إنه من يهد الله فلا مضل له، ومن يضل فلا هادي له. وأشهد أن لا إله إلا الله، وحده لا شريك له، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله، صلى الله عليه وعلى آله وصحبه والتابعين لهم بإحسان إلى يوم الدين.

وبعد:

فقد اقتضت سنة الله -عزَّ وجلَّ- مع الأنبياء، ومن سار على نهجهم، أن يُبتلوا بافتراء الأكاذيب والأغاليط عليهم، وأن يُرموا بنقيض ما هم عليه؛ فأتهم رسولنا الكريم ﷺ بأنه مجنون، رغم أنه هو أعدل البشر؛ وأتهم بأنه شاعر... إلى آخر هذا السيل من الأغاليط والافتراءات التي رُمي بها النبي ﷺ، وهو بريء منها.

وبما أن العلماء هم ورثة الأنبياء، لم تتخلف عنهم سنة الله، فنالوا نصيباً من هذه الاتهامات الباطلة، فكان أصحاب الأهواء والمبتدعة -ممن فارقوا سبيل الأنبياء والسلف الصالح- يزين لهم الشيطان قذف السائرين على سبيل الأنبياء والسلف بنقيض ما هم عليه من حق، فيقومون بحملة تشكيك في عقائد هؤلاء الصفاة -بل أحياناً يضيفون إلى هذا تشكيكاً في أخلاقهم لينفروا الناس عنهم، فيرمونهم بسوء الخلق وسلطة اللسان، والبغي والظلم، وهذا من سوء مكرهم ﴿وَلَا يَحِيقُ الْمَكْرُ السَّيِّئُ إِلَّا﴾

يَأْهِلَهُ ﴿ [فاطر: ٤٣]. وإذا فتشت في أحوال هؤلاء المبتدعة وجدت أنهم هم المشكوك في عقيدتهم، وأنهم هم المتصفون بسوء الخلق وسلاطة اللسان والظلم والبغي، إلا أنهم على سبيل: «رمتني بدائها وانسلت»؛ لكن سرعان ما يفضحهم الله ويكشف خبيء مكرهم، وينتصر لأوليائه تحقيقاً لوعده المذكور في قوله تعالى:

﴿ إِنَّ اللَّهَ يَدْفَعُ عَنِ الَّذِينَ ءَامَنُوا ﴾ [الحج: ٣٨].

وكذا قوله تعالى: ﴿ إِنَّا لَنَنْصُرُ رُسُلَنَا وَالَّذِينَ ءَامَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيَوْمَ يَقُومُ الْأَشْهُدُ ﴾

[غافر: ٥١].

وكان الإمام الجليل محمد بن جرير الطبري -رحمه الله- أحد أفراد هذا الدرب، فتحققت فيه هذه السنة الربانية، فأنهم بما هو براء: أنهم بالتشيع والرفض. وأشيع عنه أيضاً أن الحنابلة منعت الناس من الدخول عليه، وأنه دُفِنَ في داره ليلاً؛ لأن بعض عوام الحنابلة منعوا من دفنه نهاراً، ونسبوه للرفض. * وقد ذَبَّ عنه كلُّ من:

الحافظ ابن حجر، والحافظ ابن كثير، وتاج الدين ابن السبكي، ودفعوا عنه هذه التهم الشنعاء.

وكان هذا المؤلف من ابن جرير، وهو: «صريح السنة» كما سَمَّاه -رحمه الله- صرْحاً منيعاً كتبه به أهل الأهواء، وفضح به افتراءهم عليه، وأبان بلا تورية عن حقيقة معتقده في شأن الإمامة والخلافة والتفضيل، والذي هو موافق تماماً لعقيدة السلف الصالح.

وهذا الصنيع من ابن جرير -رحمه الله- هو الذي يُستفاد من قوله تعالى -في تعداد صفات المؤمنين-: ﴿ وَالَّذِينَ إِذَا أَصَابَهُمُ الْبَغْيُ هُمْ يَنْصُرُونَ ﴾ [الشورى: ٣٩].

فدفع المؤمن البغي عن نفسه هو أحد الصفات التي مدح الله بها المؤمنين، فليس الانتصار للنفس مذموماً مطلقاً كما يعتقد البعض؛ وليس هذا معارضاً لحديث عائشة في الصحيحين: «ما انتقم رسول الله ﷺ لنفسه إلا أن تنتهك حرمة الله فينتقم لله

بها، أو لقوله تعالى: ﴿وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِّثْلُهَا ۗ فَمَنْ عَفَا وَأَصْلَحَ فَأَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ﴾ [الشورى: ٤٠]. وغيرها من النصوص التي تحض على العفو والتجاوز عن البغي والظلم الموجهين للنفس.

قال الشوكاني -رحمه الله- في تفسير آية الانتصار للنفس في «فتح القدير» (٥٤١/٤): «ذكر سبحانه هؤلاء المنتصرين في معرض المدح كما ذكر المغفرة عند الغضب في معرض المدح؛ لأن التذلل لمن بغى ليس من صفات من جعل الله له العزة، حيث قال: ﴿وَلِلَّهِ الْعِزَّةُ وَلِرَسُولِهِ ۚ وَلِلْمُؤْمِنِينَ﴾ [المنافقون: ٨]. فالانتصار عند البغي فضيلة، كما أن العفو عند الغضب فضيلة.

قال النخعي: كانوا يكرهون أن يدلوا أنفسهم فيجتري عليهم السفهاء. اه
وقال أيضاً أبو بكر الجصاص في تفسيره للآية (٥٧٣/٣): «وقوله: ﴿وَالَّذِينَ إِذَا أَصَابَهُمُ الْبَغْيُ هُمْ يَنْتَصِرُونَ﴾ [الشورى: ٣٩]. يدل ظاهره على أن الانتصار في هذا الموضع أفضل، ألا ترى أنه قرنه إلى ذكر الاستجابة لله تعالى وإقامة الصلاة؟ وهو محمول على ما ذكره إبراهيم النخعي أنهم كانوا يكرهون للمؤمنين أن يدلوا أنفسهم فيجتري الفساق عليهم؛ فهذا فيمن تعدى وبغى وأصر على ذلك، والموضع المأمور فيه بالعفو إذا كان الجاني نادماً مقلعاً. اه

قلت: وبغى أهل الأهواء من المبتدعة والفساق على أهل السنة، هو من أسوأ البغي الذي يجب دفعه ولا يجوز العفو عنه، لِمَا يترتب عليه من فساد في الأرض، وضياع للسنة، واعلم -رحمك الله- أن أهل الأهواء خبيثاء، فهم لا يطعنون في العالم أو طالب العلم السلفي إلا لينفروا الناس عنه، لتخلوا لهم الساحة فينشرون باطلهم، دون أن يجدوا من يفضح حقيقة أمرهم للعامة المخدوعين؛ وبالتالي فإن قيام العالم بدفع مطاعن أهل الأهواء في عقيدته وعرضه ليس من باب حظ النفس، إنما هو من باب إظهار الحق حتى لا يغتر الغوغاء بتشنيع السفهاء، ظانين أنهم على الحق، وبالتالي يعضون السنة في شخص هذا المفترى عليه، ويحقرّون من شأنه، ويعظّمون المبتدعة

والفساق، وهذا من الفساد في الأرض الذي لا يرضاه الله، وهو من انتهاك حرمت الله التي كان ينتقم فيها الرسول ﷺ لله -عزَّ وجلَّ- إعلاءً لكلمته سبحانه، ودحضاً للباطل؛ لذا لما أشاع المنافقون الإفك على أم المؤمنين عائشة -رضي الله عنها- قام الرسول ﷺ يدفع البغي عن أهل بيته قائلاً: «يا معشر المسلمين، من يعذري من رجل قد بلغ أذاه في أهل بيتي، فوالله ما علمتُ على أهلي إلاَّ خيراً»^(١).

والم تأمل في استفتاح هذا الكتاب: «صريح السنة»، يجد أن الإمام ابن جرير -رحمه الله- قد بدأ بمقدمة ذات استهلال بارع ثم عرَّج على بيان عقيدة السلف في كلام الله، والتي هي عقيدته، ثم عقب قائلاً: «فمن روى عنا أو حكى عنا أو تقول علينا فادعى أننا قلنا غير ذلك، فعليه لعنة الله وغضبه، ولعنة اللاعنين والملائكة والناس أجمعين، لا قبل الله له صرفاً ولا عدلاً، وهتك ستره وفضحه على رءوس الأشهاد، يوم لا ينفع الظالمين معذرتهم، ولهم اللعنة، ولهم سوء الدار». اهـ

قلت: هذا التعقيب كان دفعاً لفرية أخرى قد وُجّهت لابن جرير في معتقده في كلام الله، بخلاف الفرية المتعلقة بالتشيع والرفض، ألا وهي بدعة اللفظ؛ قال الذهبي في «الميزان» (١١٤/٤): «إن ابن أبي داود قام وأصحابه على ابن جرير ونسبوه إلى بدعة اللفظ، فصنّف معتقداً حسناً سمعناه تنصل فيه مما قيل عنه، وتألّم لذلك». اهـ وللإمام ابن جرير -رحمه الله- كتاب آخر أوسع من هذا الكتاب ذكر فيه أصول العقيدة السلفية، ودحض فيه شبهات الفرق ونقضها نقضاً خاصة فرقة المعتزلة، وهو كتاب: «التبصير في معالم الدين»، أو «كتاب فيه تبصير أولي النهى ومعالم الهدى»، كما جاء على طرة نسخته الخطية، وهي نسخة وحيدة -على حدّ علمي-، منها صورة بمعهد المخطوطات، وقد طُبِعَ مؤخراً بدار العاصمة بالرياض بتحقيق: علي بن عبد العزيز بن علي الشبل، وقد بذل فيه جهداً ملحوظاً يُشكر عليه، خاصة أنه يُطبع لأول مرة.

(١) أخرجه البخاري (٢٦٣٧)، مسلم (٢٧٧٠) من حديث عائشة -رضي الله عنها-.

وكان سبب تأليف ابن جرير لكتابه: «التبصير» هو سؤال أهل بلده -آمل طبرستان- إياه فيما حصل من التنازع ببلدهم في شأن مسألة الاسم والمسمى حيث ظهر عندهم من يكتب اسم الله على التراب والألواح، ويقول: هذا كتابي الذي كتبه، وهو خالقي الذي خلقتني، جهلاً منه وسفاهة، وقد أشار -رحمه الله- إلى هذه المسألة هنا في «صريح السنة»، وقد قمتُ بنقل موضع الشاهد من كلامه في «التبصير» مما يعضد ما ذكره من دفاعات في «صريح السنة»، إتماماً للفائدة، وحتى يُدرك القارئ كيف كان الإمام ابن جرير -رحمه الله- واسع الحجة، شديد البأس على أهل الأهواء، وأن اختصاره هنا واختزاله للكلمات لم يكن عن ضعف حجة أو قلة علم، وإن كان خير الكلام ما قلّ ودلّ.

هذا، وقد كنت بدأت توثيق نص الكتاب على نسخة خطية واحدة وهي نسخة ريفان كشك، بمقابلته بالنسخة المطبوعة بتحقيق بدر يوسف معتوق، ثم بعد انتهائي من هذه المقابلة وفقني الله في الحصول على نسخة أخرى له كان قد أشار إليها فؤاد سزكين في تاريخ التراث، في ذكره لمصنفات ابن جرير، لكنه عنون لها بكتاب «اعتقاد ابن جرير»، وفصل الكلام عنها عن نسخة ريفان كشك، مما يوهم الباحث أنهما كتابان، وقد كنت عند أول اطلاعي على هذا الموضوع من تاريخ التراث، قد غلب على ظني أن نسخة «اعتقاد ابن جرير» هي نسخة ثانية لصريح السنة، ثم شغلت بمشاريع علمية أخرى، ولمّا عدت للعمل في الكتاب، وقد كنتُ حصلت على نسخة ريفان كشك غاب عن ذهني النسخة الأخرى تماماً، حتى ذكرني الله بها، فتوجهت مباشرة إلى دار الكتب وبحثتُ في مجاميع تيمور في الموضوع الذي أشار إليه فؤاد سزكين، حتى عثرت عليها بحمد الله، وسوف يأتي -إن شاء الله- وصف هاتين النسختين الخطيتين، وكذا وصف النسخ المطبوعة.

هذا؛ وقد اعتمدت أيضاً على كتاب «شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة»

نحية الله اللالكائي -رحمه الله- في تصويب بعض الكلمات حيث كان اللالكائي قد

ذكر غالب فقرات كتابنا في كتابه مقتصرًا على نقل عبارات ابن جرير دون الأحاديث والآثار، وقد رمزت لها بـ: «ل»، وكان اعتمادي على مطبوعة دار البصيرة.

وقد احتوى الكتاب على خمسة عشر حديثًا وأثرًا، قمتُ بتخريجها وذكر طرقها، والحكم عليها بما يليقُ من صحة أو حُسن أو ضعف.

وإني أرجو من الله سبحانه أن أكون قد أحسنت في نشر هذا الكتاب بالصورة التي تليقُ به، وأن تكون هذه النسخة - إن شاء الله - هي أصح طبعات الكتاب، وإن كان الأمر لن يخلو من خلل وتقصير، وإن كنتُ لم ألو جهدًا في التدقيق والتمحيص والتصويب، وبالله سداي وتوفيقي.

وَصَلَّى اللهُ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ.....

وكتب

أبو عبد الأعلى

خالد بن محمد بن عثمان المصري

ليلة الأحد الثاني من شعبان ١٤٢٤ هـ

حي مصر الجديدة - القاهرة

ثم حررتها بعد إعادة المقابلة بين النسخ الخطية والمطبوعة

في ليلة الثلاثاء ٢٩ شوال ١٤٢٧ هـ



إثبات صحة نسبة الكتاب إلى

ابن جرير الطبري

أولاً: بحث إسناد الكتاب الوارد في بداية المخطوطة:

أول رواية الإسناد كما سيأتي هو: أبو محمد الحسن بن علي الأسدي، ذكره أبو الطيب الفاسي في ذيل التقييد (٥٠٥/١) (٩٨٦)، لكن لم يذكر فيه جرحاً ولا تعديلاً، وقد روى عنه كمال الدين بن أبي جرادة في بعض المواضع من «بغية الطلب في تاريخ حلب» فهو شيخ له، وقد تابعه في إسناد المخطوطة (د) اثنان: محمد بن الحسن، وابن هشام، ولم أدر من هُما؟ وقد روى هنا عن جده أبي القاسم الأسدي المعروف بابن البن، ذكره الذهبي في السير (٢٤٦/٢٠)، وقال: «الشيخ الفقيه العالم المسند الصدوق»^(١).

أما أبو القاسم علي بن أبي العلاء هو علي بن محمد المصيصي، قد روى عنه ابن البن في مواضع كثيرة من تاريخ دمشق لابن عساكر، والسير للذهبي، وبغية الطلب لابن أبي جرادة؛ لكن لم أقف له على ترجمة، إلا أنه ورد ذكره أيضاً في إسناد كتاب: «وصايا العلماء» للحافظ أبي سليمان بن زبر الربعي، حيث وُسِمَ بالفقيه، وكان شيخه هناك هو الشيخ نفسه هنا أيضاً.

وأما عبد الرحمن بن عثمان بن أبي نصر، فلم أجد له ترجمة أيضاً إلا أن هبة الله ابن الأكفاني قد أشار إليه في «ذيل ذيل تاريخ مولد العلماء» (ص ٣٨) في ترجمة أبي علي الحسين بن أحمد بن المظفر، فقال: «وكان -أي: أبو علي- قد ذكر لي أنه سمع

قال بدر يوسف معتوق (ص ١١): «ولم أقف على ترجمة لأبي محمد الحسن بن علي الأسدي ولا نجده الحسين بن الحسن القاسم الأسدي». اهـ

ثم ذكر معظم فقرات الكتاب التي هي من كلام ابن جرير، لكن لم يورد الآثار والأحاديث التي رواها ابن جرير بإسناده.

وهذا إسناده حسن، القاضي أبو بكر أحمد بن كامل هو ابن خلف بن شجرة البغدادي تلميذ محمد بن جرير الطبري، ذكره الذهبي في السير (٥٤٤/١٥، ٥٤٥)، وقال فيه: «الشيخ الإمام العلامة الحافظ... قال أبو الحسن بن رزقويه: لم تر عيناى مثله... قال الخطيب: كان من العلماء بالأحكام وعلوم القرآن والنحو والشعر، والتواريخ وله في ذلك مصنّفات، وُلِّيَ قضاء الكوفة... وقال الدارقطني: كان متساهلاً ربما حدّث من حفظه بما ليس في كتابه، وأهلكه العجب، كان يختار لنفسه ولا يُقلّد أحداً». اهـ

قلت: وهذه متابعة جيدة للدينوري تعضد صحة نسبة الكتاب لابن جرير^(١)، وقد صحّح الإسناد العلامة الألباني -رحمه الله- كما في مختصر العلو.

ثالثاً: ذكر إسناده الذهبي في السير:

قال الذهبي في ترجمة ابن جرير:

أخبرنا أحمد بن هبة الله، أخبرنا زين الأمانة الحسن بن محمد، أخبرنا أبو القاسم الأسدي، أخبرنا أبو القاسم بن أبي العلاء، أخبرنا عبد الرحمن بن أبي نصر التميمي، أخبرنا أبو سعيد الدينوري -مستملي ابن جرير-: أخبرنا أبو جعفر محمد بن جرير الطبري بعقيدته...^(٢). ثم ذكر طرفاً منها.

(١) وثمّ رآه ثالث روى هذه العقيدة عن ابن جرير، وهو: أحمد بن الفضل بن العباس أبو بكر البهرانيّ الدينوري المطوّعي، ترجمه ابن عساكر في تاريخ دمشق (١٦٤/٥) (ترجمة ٧٩)، ونقل عن محمد بن أبي نصر الحميدي في «جذوة المقتبس في ذكر ولاية الأندلس» (ص ١٤٠) إشارته إلى سماع أبي بكر كتاب «صريح السنة» من ابن جرير. وترجم له أيضاً أبو الوليد عبد الله بن محمد بن يوسف بن الفرضي في «تاريخ العلماء بالأندلس» (٧٥/١) (٢٠٣) ط الخانجي، فقال: «لزم محمد بن جرير الطبري، وخدمه، وتحقق به وسمع من مصنّفاته فيما زعم، ولم يكن ضابطاً لما روى...». ثم قال: «وكانت عنده مناكير، وقد تسهل الناس فيه، وسمعوا منه كثيراً». اهـ وتوفي في المحرم سنة (٣٤٩هـ).

(٢) وروى طرفاً منه بالإسناد نفسه في كتابه «العلو» (ص ١٢٠٥) رقم (٤٨٣) في طبقة أخرى بعد ثلاثمائة.

من أبي محمد عبد الرحمن بن عثمان بن أبي نصر، وقد كتب عنه، ووعدني بإخراج الجزء ولم يُسهل، وقد رأيت سماعه على بعض أصول أبي محمد بن أبي نصر، وكان فقيهاً على مذهب مالك، ويذهب مذهب أبي الحسن الأشعري». اهـ

وهو دمشقي كما نسبه الخطيب في الموضح في بعض المواضع.

وأما أبو سعيد عمرو بن محمد بن يحيى الدينوري الذي سمع هذا الجزء، وهو يُقرأ على ابن جرير، فقد أشار إليه الذهبي في «مختصر العلو» (٢١/٣) (ص ٢٢٣) في «طبقة أخرى بعد الثلاثمائة» قائلاً: «قال أبو سعيد الدينوري -مستملي محمد بن جرير-: قرئ على أبي جعفر محمد بن جرير الطبري، وأنا أسمع في عقيدته، فقال: «وحسب امرئ أن يعلم أن ربه هو الذي على العرش استوى، فمن تجاوز ذلك فقد خاب وخسر.....» اهـ

فعلّق العلامة الألباني -رحمه الله- على كلام الذهبي قائلاً: «رواه المصنف بإسناده عن أبي سعيد الدينوري، واسمه: عمرو بن محمد بن يحيى كما وقع في إسناده جزء الاعتقاد لابن جرير المطبوع في بومباي، ولم أعرفه...».

وكذا أشار بدر معتوق إلى أنه لم يقف له على ترجمة.

ثم وُقِّتْ بفضل من الله إلى الوقوف على ترجمة له في «ذيل مولد العلماء»

لأبي محمد الكتاني، حيث قال في (ص ٧٣):

«توفي أبو سعيد عمرو بن محمد الدينوري وراق أبي جعفر محمد بن جرير الطبري بدمشق يوم الجمعة لأربع خلون من ربيع الأول سنة إحدى وأربعين وثلاثمائة، قال عبد العزيز: حدث عنه ابن جرير بكتاب التفسير وغيره، وحدث عن غيره، ثقة مأمون».

ثانياً: ذكر إسناده اللالكائي في شرح أصول اعتقاد أهل السنة:

قال اللالكائي (٣٢٥) (١٧١/١): «اعتقاد أبي جعفر: محمد بن جرير الطبري،

أخبرنا عبيد الله بن محمد بن أحمد -قراءة عليه- قال: أخبرنا القاضي أبو بكر أحمد بن

كامل قال: قال أبو جعفر محمد بن جرير: «....».

قلت: تابع زين الأمناء: حفيد أبي القاسم (الحسن بن علي) في إسناد المخطوطة، وهذه متابعة قوية.

وزين الأمناء ترجم له الذهبي في السير (٢٢/٢٨٤) فقال: «الشيخ العالم الجليل المسند العابد الخير.....».

وقال أيضاً الذهبي -في عرضه لمصنفات ابن جرير (١٤/٢٧٤): «وكتاب شرح السنة وهو لطيف يبين فيه مذهبه واعتقاده».

رابعاً: ذكره شيخ الإسلام كما في مجموع الفتاوى (٦/١٨٧)، وقاعدة الاسم والمسمى في مجموع الرسائل، فقال: «وكما ذكره أبو جعفر الطبري في الجزء الذي سماه: «صريح السنة» ذكر مذهب أهل السنة المشهور في القرآن والرؤية والإيمان والقدر والصحابة، وغير ذلك». اهـ

وأشار إليه أيضاً في «درء التعارض» (١/٢٦١)، وذكره باسم «صريح السنة» أيضاً.

خامساً: استشهد ابن القيم بكلام ابن جرير فيه في الاستواء وذلك في «اجتماع الجيوش الإسلامية» (ص ١١٩) وذكره أيضاً باسم «صريح السنة».

سادساً: ذكره أبو عثمان الصابوني في «عقيدة السلف وأصحاب الحديث» (ص ٤١)، وأشار إلى أن اسمه: «الاعتقاد».

سابعاً: ذكره قوام السنة الأصبهاني في الحجة، وأبو يعلى الحنبلي في «إبطال التأويلات»، فيما أشار إليه علي بن عبد العزيز بن علي الشبل في مقدمته ل: «التبصير في معالم الدين» للمصنف -رحمه الله- (ص ٤١).

ثامناً: استشهد الخطابي بكلام ابن جرير في مسألة ألفاظ العباد في القرآن، وذلك في «الغنية عن الكلام وأهله» (ص ١٥، ١٦)، فقال: «وذكر محمد بن جرير الطبري -رحمه الله- في كتابه الاعتقاد.....» اهـ

وصف النسخ المطبوعة

(١) طبعة هندية بدلهي، وطُبعت مرتان سنة (١٣١١هـ)، و(١٣٢١هـ)^(١)، ولم يتيسر لي الحصول عليها.

(٢) طبعة ضمن مجموع بعنوان: «المجموعة العلمية السعودية من درر علماء السلف الصالح» حَقَّقها وراجع أصولها: العلامة الشيخ عبد الله بن محمد بن حميد، طبعة دار البخاري بالقصيم سنة (١٤١٣هـ)، وقال في المقدمة: «وقد عورضت بنسخة مخطوطة ومطبوعة»، وسَمَّاها بـ: «عقيدة الإمام ابن جرير الطبري»، ثم عَلَّق في الحاشية قائلاً: «النسخة التي جعلناها أصلاً لطبع هذه الرسالة هي مطبوعة بومباي الحجرية سنة (١٣١١هـ)، وعارضناها على نسختنا الخطية». اهـ ولم يصف النسخة الخطية، لكن ظهر من إسنادها، وبعد المقابلة أنها نسخة دار الكتب.

وقد جاءت في المجموع من (ص٧) إلى (ص١٥)، وقد حَدَفَ منها الأسانيد. وقد رمزت لها بـ: «ط٢».

(٣) طبعة دار الخلفاء للكتاب الإسلامي (الطبعة الأولى، ذو الحجة ١٤٠٥هـ)، بتحقيق بدر بن يوسف المعتوق.

وقد اعتمد في إخراجها على: مخطوطة ريفان كشك، ومطبوعة الشيخ عبد الله ابن حميد، ورواية اللالكائي في شرح أصول الاعتقاد.

(١) أشار إليها علي بن عبد العزيز الشبل في مقدمة تحقيقه على «التبصير في معالم الدين» لابن جرير (ص٦٤).

وقد حوت أوهام، وسقط، وأغلاط بينتها في موضعها ورمزت لها بـ: «ط».

(٤) طبعة الدار الأثرية بعمان - الأردن، وقامت على توزيعها دار ابن عفان بالقاهرة، وهي أحدث طبعات الكتاب، (الطبعة الأولى ١٤٢٦هـ)، وقام على تحقيقها: أكرم بن محمد زيادة الفالوجي، وفي حاشيتها: «تمام المنة في تقريب صريح السنة».

ولم يوثق النص على أصول خطية، إنما اعتمد على مطبوعة بدر المعتوق، ورواية اللالكائي في شرح أصول الاعتقاد (طبعة دار طيبة، سنة ١٤٠٢هـ وسنة ١٤١٦هـ).

وجاءت إلى حد ما نسخة طبق الأصل من مطبوعة بدر المعتوق بأخطائها وسقطاتها، وإن كان قد تدارك أشياء يسيرة، وفي حاشيتها تعليقات اعتقادية مفيدة.

وقد رمزت لها بـ: «ط ٣».



وصف النسختين

الخطيتين

وصف النسخة الأولى:

هي النسخة المحفوظة بمكتبة ريفان كشك الملحقة بمكتبة طوبقبو سراي باستنبول، ضمن مجموع نفيس يحتوي على عيون كتب الاعتقاد السلفية، وهذا هو الكتاب الثالث لي الذي أقوم على توثيق نصه من هذه المجموعة، فقد تقدم لي -بفضل الله- توثيق نص كتاب الرد على الزنادقة والجهمية للإمام أحمد بن حنبل -رحمه الله- على ثلاث نسخ خطية، كانت إحداها في هذا المجموع، وكذا كتاب الرد على الجهمية لابن منده -رحمه الله- من هذا المجموع أيضاً.

وتاريخ نسخ هذا المجموع (١٠٨٤هـ) بخط نسخ، وبمعهد المخطوطات العربية نسخة مصورة منه.

وقد أشار فؤاد سزكين إلى هذه النسخة في تاريخ التراث العربي (ص ٣٢٨) (مؤلفات الطبري)، حيث قال: «صريح -بدلاً من شرح- السنة، سراي ريفان كشك (٣/٥١٠) (من ٤٦ أ - ٤٩ ب، ١٠٨٤هـ، انظر فهرس معهد المخطوطات (١٦٧/١) وطبع بالقاهرة». اهـ

والمخطوط يقع في ثلاث أوراق، كل ورقة بها صفحتين، وقد رمزت له

بـ: "خ".

وقال ناسخه في آخره: «وكان الفراغ منه في يوم الأربعاء في عشرين شهر

المحرم الحرام، افتتاح سنة أربعة وثمانين وألف». وصلى الله على سيدنا محمد، وعلى آله وصحبه وسلم تسليمًا كثيرًا دائمًا أبدًا إلى يوم الدين، آمين. آمين. آمين. اهـ

وصف النسخة الثانية:

هي النسخة المحفوظة بدار الكتب المصرية، ضمن مجاميع تيمور عربي (٤/١٠٦)، القرن العاشر الهجري، وقد جاءت في المجموع من (ص ١٦١ إلى ص ١٦٨). وقد ذكرها فؤاد سزكين في تاريخ التراث (ص ٣٢٨) ضمن مؤلفات الطبري، تحت اسم [العقيدة]، فكأنه ظنه كتابًا آخر غير «صريح السنة». وهي نسخة جيدة -في تقديري- هي أصوب من النسخة السابقة إلى حدٍّ ما، وأوضح خطأً.

وجاء على طرتها التالي:

هذه العقيدة المفيدة للشيخ الإمام والحبر الهمام المفسر أبي جعفر محمد بن جرير الطبري قدس الله روحه ونور ضريحه، آمين. اهـ
وقد احتوى هذا المجموع على كتب أخرى نفيسة مثل:
١) التدمرية لشيخ الإسلام ابن تيمية.
٢) الحيدة لعبد العزيز الكتاني.
٣) لمعة الاعتقاد لابن قدامة المقدسي.
٤) القاعدة الواسطية لشيخ الإسلام، وهي غير «العقيدة الواسطية».
٥) فرائد فوائد قلائد المرجان وموارد منسوخ القرآن لمرعي بن يوسف الكرمي.

٦) شرح الأربعين النووية لابن دقيق العيد.

٧) قاعدة في كلام الله لشيخ الإسلام.

وقد رمزت لهذه النسخة بـ: «د».



قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا اله الا الله وحده لا شريك له وهو له العرش العظيم
 صدورهم من الصخر وهو اياهم بل قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله خلق الخلق
 اعراضهم خلقا من خلقه على وجهين رجل من الرسل من الانبياء وهو سلم من خلقه وهو الذي
 على تجويده اربابا من خلقه خلقا من خلقه خلقا من خلقه خلقا من خلقه خلقا من خلقه
 فقال قد اهدى الله تعالى الانبياء من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه
 استطلع ولقد نظرهم ولما وجد من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه
 خرج منكم من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه
 قال والذي نفسي بيده لئن لم يهد الله خلقه من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه
 بارا ولقد خرج منكم من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه
 وترى منكم من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه
 لا يغير عيسى واليه والى الله انما كان بالخلق من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه
 ما من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه
 من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه
 من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه
 من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه

وكان الفراعنة من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه

للشام اقتسام سنة اربعة وثلاثين والالف

وصلى الله على سيدنا محمد وعلى

وصحبه وسلم تسليما كبيرا

دايم ابد الابد

الدين امين

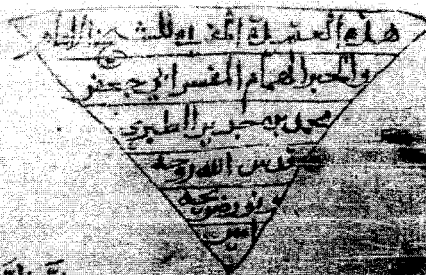
السن

بني

تيلور كتاب الدرعي الزنادقة والجهل

فيما شككت فيه

من القرآن



الحمد لله الذي جعل في القلوب
 هذه العشرة التي في القلوب
 والجبر والقيام الغفران يوحى
 صلى به جبريل الطبري
 تفويض الله روحه
 في روضه
 القدس

الحمد لله الذي جعل في القلوب
 هذه العشرة التي في القلوب
 والجبر والقيام الغفران يوحى
 صلى به جبريل الطبري
 تفويض الله روحه
 في روضه
 القدس

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[ووصلى الله على سيدنا محمد وآله [.....]^(١) ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم]^(٢).

أخبرنا الشيخ أبو محمد الحسن بن علي بن الحسين بن الحسن الأسدي، أنبا جدي: أبو القاسم الحسين بن الحسن بن محمد الأسدي، أنبا أبو القاسم علي بن أبي العلاء، أنبا أبو محمد عبد الرحمن بن عثمان بن أبي نصر، أنبا أبو سعيد عمرو بن محمد بن يحيى الدينوري^(*) قال: قرئ على أبي جعفر محمد بن جرير الطبري وأنا أسمع:

الحمد لله مُفْلِجِ الْحَقِّ وَنَاصِرِهِ وَمُدْحِضِ الْبَاطِلِ وَمَاحِقِهِ، الَّذِي اخْتَارَ [الإسلام لنفسه]^(٤) دِينًا [وأمر به]^(٥)، و[حاطه]^(٦).....

(١) بياض في (خ) مقدار كلمة والظاهر أنها: [وسلم].

(٢) ليست في (د) وإنما بدأت (د) بالسلمة، ثم ذكر إسناده فقال: [أخبرنا الشيخ أبو الفضل أحمد وأبو البركات الحسن، أنبا محمد بن الحسن، وابن هشام قراءة عليهما بلمشوق مجامعهم، وأبو محمد الحسن بن علي بن الحسين بن الحسن بن محمد الأسدي قراءة، أنبا الفقيه أبو القاسم علي بن محمد بن علي المصيصي، أنبا أبو محمد عبد الرحمن بن عثمان بن القاسم ابن معروف قراءة عليه، أنبا أبو سعيد عمرو بن محمد بن يحيى الدينوري.....].

★ تقدم ذكر تراجم رجال الإسناد في المقامة.

: في (د ط): [لنفسه الإسلام].

: يخط من (د) ليست في (خ، ط).

: في (ع ٣): [أحاطه]، وهذه الألف الزائدة ليست في (خ) لئمن يلقوا!! وفي النهاية لابن الأثير (٤٦٧/١): وحاطه حرمه حِطًا وحِاطة: إذا حفظه وصانته وذبت عنه وتوقرت على مصلحته. اهـ وأما الرباعي (أحاط) لا يتعلنى إلى

[وتوكل]^(١) بحفظه وضمن إظهاره على الدين كله ولو كره المشركون، ثم اصطفى من خلقه رسلاً ابتعثهم بالدعاء إليه وأمرهم بالقيام به والصبر على ما نابهم فيه من جهلة خلقه، وامتحنهم من المحن بصنوف، وابتلاهم من البلاء بضروب تكريماً لهم غير تدليل، وتشريعاً [لهم]^(٢) غير تخسير، ورفع بعضهم فوق بعض درجات [فكان]^(٣) أرفعهم عنده درجة [أجراهم مضيئاً لأمره]^(٤) مع شدة [المحنة]^(٥)، و[أقربهم]^(٦) إليه [زلفه]^(٧) [أحسنهم [نفاذاً]^(٨) لِمَا أرسله به مع عظيم البلية.

يقول الله -عزَّ وجلَّ- في محكم كتابه لنبيه [محمد] ﷺ: ﴿فَاصْبِرْ كَمَا صَبَرَ أُولُو

الْعِزِّ مِنَ الرَّسُلِ﴾ [الأحقاف: ٣٥].

وقال له ﷺ ولأتباعه رضوان الله عليهم: ﴿أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَأْتِكُمْ مَثَلُ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِكُمْ مَسَّتْهُمُ الْبَأْسَاءُ وَالضَّرَاءُ وَزُلْزَلُوا حَتَّى يَقُولَ الرَّسُولُ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا مَعَهُ [١٢/د] مَتَى نَصْرُ اللَّهِ ۗ الْآيَةَ إِنَّ نَصْرَ اللَّهِ قَرِيبٌ﴾ [البقرة: ٢١٣].

وقال: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ جَاءَتْكُمْ جُنُودٌ فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا وَجُنُودًا لَمْ تَرَوْهَا وَكَانَ اللَّهُ يَمَّا تَعْمَلُونَ بَصِيرًا﴾ (١) إِذْ جَاءَكُمْ مِنْ فَوْقِكُمْ وَمِنْ أَسْفَلَ مِنْكُمْ وَإِذْ زَاغَتِ الْأَبْصَارُ وَبَلَغَتِ الْقُلُوبُ الْحَنَاجِرَ وَتَظُنُّونَ بِاللَّهِ الظَّنُونَا﴾ (٢) هُنَالِكَ ابْتُلِيَ الْمُؤْمِنُونَ وَزُلْزِلُوا زِلْزَالًا شَدِيدًا﴾ (٣) وَإِذْ

الضمير بنفسه إنما يتعدى إليه بواسطة حرف الجر، فنقول: (أحطت به علماً) أي: أحلق علمي به من جميع جهاته وعرفته، ثم وجدتها على ما رجحتها في (د) والحمد لله على توفيقه.

(١) في (د، ط ٢): [فتوكل].

(٢) سقطت من (خ، ط ٣).

(٣) في (د، ط ٢): [وكان].

(٤) في (خ، ط، ٣): [أجلتهم إ مضاءً]، وما أثبتته هو في (د)، وفي (خ) زيلة حرف [من] بين [إ مضاءً] و[مع]، ولا وجه له.

(٥) في (ط): [الحن]، وقال بدر معتوق في الحاشية: «في الأصل: [حني]، والتصويب من المطبوعة». اهـ

قلت: وهي في الأصل - أي: في (خ) -: [الحني] - هكذا معرفة - وليست [حني].

(٦) في (خ): [قربهم].

(٧) في (خ، ط): [زلفاً]. وزاد هنا في (ط): [و]، والسياق يستقيم أيضاً بدونها.

(٨) كذا في (خ)، أمّا (ط، ٢، ٣، د): [انفاذاً].

يَقُولُ الْمُنْفِقُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ ﴿مَا وَعَدَنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ إِلَّا﴾ ^(١) عُرُورًا ﴿[الأحزاب: ٩-١٢]. وقال تعالى ذكره: ﴿أَحْسِبَ ^(٢) النَّاسَ أَنْ يُتْرَكُوا أَنْ يَقُولُوا آمَنَّا وَهُمْ لَا يُفْتَنُونَ ^(٣)﴾ ^(٤) وَلَقَدْ فَتَنَّا الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَلَيَعْلَمَنَّ اللَّهُ الَّذِينَ صَدَقُوا وَلَيَعْلَمَنَّ الْكَاذِبِينَ ﴿[العنكبوت: ٢، ٣].

فلم يُخلَّ جلٌّ ثناؤه [أحدًا] ^(٤) من مُكرَمي [رساله] ^(٥) ومقربي أوليائه من محنة في عاجله دون آجله ليستوجب بصبره عليها من ربِّه من الكرامة ما [أعد] ^(٦) له، ومن المنزلة لديه ما كتبه له، ثم جعل تعالى -جل وعلا ذكره- علماء كلِّ [أمة] ^(٧) نبي ابتعثه منهم [ورآته] ^(٨) من بعده، [والقوام] ^(٩) بالدين بعد احترامه إليه وقبضه، الذابيين عن عراه وأسبابه، والحامين عن أعلامه وشرائعه، والناصبين دونه لمن بغاه وحادَّه، والدافعين عنه كيد الشيطان وضلاله، فضلَّهم بشرف العلم، وكرَّمهم بوقار الحلم، وجعلهم للدين وأهله أعلامًا، وللإسلام والهدى منارًا، وللخلق قادة، وللعباد أئمة وسادة، إليهم [مفرعهم] ^(١٠) عند الحاجة، وبهم استغاثتهم عند النائية، لا يثنيهم عن التعطف والتحنن عليهم سوء ما [هم] ^(١١) من أنفسهم يولون، ولا تصدهم عن الرقة عليهم والرافة بهم قبح ما إليه يأتون، [تحريًا] ^(١٢) منهم طلب جزيل ثواب الله فيهم، وتوخياً

(١) سقط هذا القدر من الآية من (خ).

(٢) في (خ): [أم حسب]، وهو خطأ ظاهر.

(٣) في (خ): [يؤمنون]، وهو خطأ ظاهر.

(٤) في (د، ط): [واحدًا].

(٥) في (خ): [رسوله]، والتصويب من (ط، د).

(٦) في (ط): [أعد].

(٧) سقطت من (د).

(٨) في (ط): [ورثة]، وهذا خطأ.

(٩) في (د، ط): [للقوام].

(١٠) في (ط): [مفرعهم].

(١١) في (خ): [بهم].

(١٢) في (ط): [محرماً]، وهو خطأ ظاهر، وحاول محقق (ط) أن يجد مخرجاً كبديل لهذا الخطأ فلم يوفق.

طلب رضا الله في الأخذ بالفضل عليهم، ثم جعل جل ثناؤه وذكره علماء أمة نبينا ﷺ من أفضل علماء الأمم التي خلت قبلها فيما كان قسم لهم من المنازل والدرجات و[المراتب]^(١) والكرامات [قسماً]^(٢)، وأجزل لهم فيه حظاً ونصيباً مع ابتلاء الله أفاضلها [بمنافقيها]^(٣)، وامتحانه خيارها بشرارها، ورفعتها بسفلها [و]^(٤) وضعائها، فلم يكن يثنيهم ما كانوا به منهم [يبتلون]^(٥)، ولا كان يصددهم ما في الله منهم يلقون عن النصيحة لله في عباده وبلاده أيام حياتهم، بل كانوا بعلمهم على جهلهم يعودون، ويحلهم لسفهمهم [يتعمدون]^(٦)، ويفضلهم على [نقصهم]^(٧) يأخذون، بل كان لا [يرضى كبيراً]^(٨) منهم ما أزلفه^(*) لنفسه عند الله من فضل ذلك [في]^(٩) أيام حياته، وادخر منه من كريم الذخائر لديه قبل مماته حتى [تبقى]^(١٠) لمن بعده آثاراً على الأيام باقية، ولهم إلى الرشاد هادية، جزاهم الله عن أمة نبينهم أفضل ما جزى عالم أمة عنهم، وحباهم من الثواب أجزل ثواب، وجعلنا ممن قسم له من [صالح]^(١١) ما قسم لهم، وألحقنا بمنزلهم، [وأكرمنا]^(١٢) بحبهم، ومعرفة حقوقهم، وأعادنا والمسلمين جميعاً من مُرديات الأهواء، ومُضلات الآراء، إنه سميع الدعاء.

(١) في (د ط): [المناب].

(٢) في (خ، ط، ط): [أشمل].

(٣) في (ط، ط): [بمنافقيها]، وهو خطأ ظاهر.

(٤) سقطت من (ط).

(٥) (٢ط): [يبتلون].

(٦) في (خ، ط، ط): [يتعمدون]، وفي (د) هناك طمس، فلم يتضح التنقيط من عدمه.

(٧) في (د ط): [بعضهم].

(٨) (د): [يرضى كبيراً].

(★) قال ابن منظور في «اللسان» (١٣٧/٩): «أزلف الشيء: قربه، وفي التنزيل العزيز: ﴿وَأَزَلَفْنَا الْجَنَّةَ لِلْمُتَّقِينَ﴾ أي: قُرْبَت...» اهـ

(٩) ليست في (خ، ط، ط).

(١٠) في (د ط): [يُبقى].

(١١) (د): [صالح].

(١٢) (خ، ط، ط): [أكرمنا].

ثم إنَّه لم يزل من بعد مضي رسول الله ﷺ لسبيله حوادث في كل دهر تحدث ونوازل في كل عصر تنزل، يفزع فيها الجاهل إلى العالم، فيكشف فيها العالم سُدْفَ (*) الظلام عن الجاهل بالعلم الذي آتاه الله وفضَّله به على غيره، إمَّا من أثر، وإمَّا من نظر، فكان من قديم الحادثة بعد رسول الله ﷺ من الحوادث التي تنازعت [فيه] (٢) أمته، واختلافها في أفضلهم بعده ﷺ وأحقهم بالإمامة وأولاهم بالخلافة.

* ثم القول في أعمال العباد: طاعتها و[معاصيها] (٣)، و[هل] (٤) هي بقضاء الله وقدره أم الأمر في ذلك [إليهم] (٥) مفوض؟

* ثم القول في الإيمان: هل هو قول وعمل؟ أم هو قول بغير عمل؟ وهل يزيد وينقص؟ أم لا زيادة له ولا نقصان؟

* ثم القول في القرآن: هل هو مخلوق أو غير مخلوق؟

* ثم رؤية المؤمنين ربهم تعالى يوم القيامة؟

* ثم القول في ألفاظهم بالقرآن؟

(★) قال ابن منظور في اللسان (١٤٦/٩): «السُدْفُ - بالتحريك - ظلمة الليل، وأنشد ابن بري لِحُميد الأرقط:

وَسُدْفُ الْحَيْطِ الْبِهِمِ سَانِرٌ هو قيل هو بعد الجُنْحِ
قال: ولقد رأيتك بالقوادم مرة وعليّ من سُدْفِ العشيّ لياح

والجَمْعُ أسداف..... وحكى الجوهري عن الأصمعي: السُدْفَةُ السُدْفَةُ في لغة نجد: الظلمة، وفي لغة غيرهم: الضوء، وهو من الأضداد». اهـ وفي النهاية (٣٥٤/٢): «ومنهم من يجعلها اختلاط الضوء والظلمة معاً، كوقت ما بين طلوع الفجر والإسفار». اهـ

وفي القاموس المُحِيط (٥٤٠/٢ - الترتيب): «السُدْفَةُ - ويضَم - الظلمة: تَمِيمِيَّة، والضوء: قَيْسِيَّة، ضدُّ... كالسُدْفِ مُحَرَّكَةً، أو اختلاط الضوء والظلمة معاً». اهـ

(٢) علّق في (ط ٢) في الحاشية: «في المخطوطة: فيها»، وهو وهم فإنها ثابتة في كلا المخطوطتين: [فيه].

(٣) (ط ٢): [معصيتها].

(٤) علّق الشيخ عبد الله بن حُميد في الحاشية: «الصحيح: هي، كما يقتضيه سياق الكلام». اهـ

قلت: وهذا وهم، فالثابت في كلا المخطوطتين [هل هي] على الصواب.

(٥) (ط، ٣): [المبهم]، وهذا وهم.

* ثم حدث في [دهرنا هذا]^(١) [حماقات]^(٢) خاض فيها أهل الجهل والغباء،
 ونُوكِي^(٣) الأمة والرِّعَاع، يُتعب إحصاؤها ويُمَل^(٤) تعدادها منها^(٥) القول في اسم
 [الشيء]^(٦): أهو هو؟ أم هو غيره؟ ونحن نبين الصواب لدينا من القول في ذلك
 [كله]^(٧) إن شاء الله تعالى [وبالله التوفيق]^(٨).



(١) (ط٢): [زماننا].

(٢) (خ): [جمات]، وهو تصحيف.

(٣) (نوكي)، قال ابن الأثير في النهاية (١٢٨/٥): «نوكي أي حمقى، جمع أنوك، والتوك بالضم الحُمق...». اهـ

(٤) في (ط٢) زاد: [ويكثر]، وليست في المخطوطتين.

(٥) (ط، ط٣): [فيها].

(٦) (خ، ط): [شيء].

(٧) سقطت من (خ، ط، ط٣).

(٨) (د): [وبه التوفيق]، وسقطت من (ط٢).

[.....]^(١)

* فأول ما نبدأ بالقول فيه من ذلك عندنا:

القرآن كلامُ الله وتنزيله، إذ كان من معاني توحيدِهِ، فالصواب من القول في ذلك عندنا أنه كلامُ الله غير مخلوق كيف كُتِبَ وحيث تُلِي، وفي أي موضع قُرئ، في السماء وُجِد، وفي الأرض^(٢) حُفِظَ، في اللُّوح المحفوظ كان مكتوبًا، وفي ألواح صبيان الكتاتيب مرسومًا، في حجر نُقِشَ أو في ورق خُطَّ، أو في القلبِ حُفِظَ و[بلسان]^(٣) لُفِظَ.

فمن قال غير ذلك أو ادَّعى أن قرآنًا في الأرض أو [في]^(٤) السماء سوى القرآن الذي نتلوه بالسنتنا ونكتبه في مصاحفنا أو اعتقد [ذلك]^(٥) بقلبه أو أضمره في نفسه، أو [قاله]^(٦) بلسانه دائنًا [به]^(٧)، فهو بالله كافر حلال الدم^(٨)، بريء من الله، والله منه بريء، بقول الله -عَزَّ وَجَلَّ-: ﴿بَلْ هُوَ قُرْآنٌ مَّجِيدٌ ﴿١١﴾ فِي لَوْحٍ مَّحْفُوظٍ ﴿١٢﴾﴾ [البروج: ٢١، ٢٢].

وقال^(٩) -عَزَّ وَجَلَّ-: ﴿وَإِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ فَأَجِرْهُ حَتَّى يَسْمَعَ كَلِمَ اللَّهِ﴾

[التوبة: ٦].

(١) زاد في (ط) هذا العنوان: [القول في القرآن وأنه كلام الله].

(٢) زاد اللالكائي هنا: [حيث].

(٣) في (د، ل): [باللسان].

(٤) زيادة من (د، ل).

(٥) في (ط، ٢): [غير ذلك].

(٦) في (ل): [أو قال].

(٧) زيادة من (ل).

(٨) زاد في (ط ٢): [والمال]، وليست في المخطوطتين.

(٩) زاد هنا في (ل): [وقوله الحق].

فأخبر -جل ثناؤه-: أنه في اللوح المحفوظ مكتوب، وأنه من لسان مُحَمَّد ﷺ مسموع، [وهو قرآن واحد من محمد ﷺ مسموع، في اللوح المحفوظ مكتوب] (١)، وكذلك هو في الصدور محفوظ وبألسن الشيوخ والشباب متلو (*).

(١) سقطت من (ط٢).

(★) قال المُصنّف -رحمته الله- في كتابه «التبصير في معالم الدين» (ص ٢٠١ إلى ٢٠٣) في استعراضه لأقوال الناس في شأن القرآن، ثم انتصاره لقول السلف:

«أ) فقل بعضهم: هو مخلوق.

ب) وقال آخرون: ليس بمخلوق ولا خالق.

ج) وقال آخرون: لا يجوز أن يقال: هو مخلوق ولا غير مخلوق.

قل أبو جعفر: والصواب في ذلك من القول عندنا قول من قال: ليس بخالق ولا مخلوق؛ لأن الكلام لا يجوز أن يكون كلاماً إلا لمتكلم؛ لأنه ليس بجسم فيقوم بذاته قيام الأجسام بأنفسها. فمعلوم إذ كان ذلك كذلك أنه غير جائز أن يكون خالقاً، بل الواجب إذ كان ذلك كذلك أن يكون كلاماً للخالق، وإذ كان كلاماً للخالق، وظل أن يكون خالقاً، لم يكن أن يكون مخلوقاً؛ لأنه لا يقوم بذاته وأنه صفة والصفات لا تقوم بأنفسها، وإنما تقوم بالموصوف بها، كالألوان والطعوم والأربيع والشم، لا يقوم شيء من ذلك بذاته ونفسه، وإنما يقوم بالموصوف به.

فكذلك الكلام صفة من الصفات لا تقوم إلا بالموصوف بها، وإذ كان ذلك كذلك صح أنه غير جائز أن يكون صفةً للمخلوق والموصوف بها الخالق؛ لأنه لو جاز أن يكون صفةً للمخلوق والموصوف بها الخالق، جاز أن يكون كل صفةٍ للمخلوق فالموصوف بها الخالق، فيكون إذ كان المخلوق موصوفاً بالألوان والطعوم والأربيع والشم والحركة والسكون أن يكون الموصوف بالألوان وسائر الصفات التي ذكرنا الخالق دون المخلوق في اجتماع جميع الموحدين من أهل القبلة وغيرهم على فساد هذا القول ما يوضح فساد القول بأن يكون الكلام الذي هو موصوف به رب العزة كلاماً لغيره.

فإذا فسد ذلك وصح أنه كلام له، وكان قد تبين ما أوضحنا قبل أن الكلام صفة لا تقوم إلا بالموصوف بما صح أنه صفة للخالق، وإذ كان ذلك كذلك صح أنه غير مخلوق.

- ومن أبي ما قلنا في ذلك قيل له: أخبرنا عن الكلام الذي وصفت أن القديم به متكلم مخلوق، أخلقه إذ كان عنده مخلوقاً في ذاته، أم في غيره، أم قائم بنفسه؟

* فإن زعم خلقه في ذاته، فقد أوجب أن تكون ذاته محلاً للخلق، وذلك عند الجميع كفر.

* وإن زعم أنه خلقه قائم بنفسه.

قيل له: أفيجوز أن يخلق لونا قائماً بنفسه وطعماً وذوقاً؟

فإن قال: لا، قيل له: فما الفرق بينك وبين من أجاز ما أبيت من قيام الألوان والطعوم بأنفسها، وأنكر ما

أجزت من قيام الكلام بنفسه؟!

ثم يسأل الفرق بين ذلك، ولا فرق.

وإن قال: بل خلقه قائماً بغيره. قيل له: فخلق قائم بغيره وهو صفة له؟! فإن قال: بلى.

[قال] (١) أبو جعفر: فمن روى (٢) [عنا] (٣) أو حكى عنا أو تقول علينا فادعى أنا

قلنا غير ذلك، فعليه لعنة الله وغضبه، ولعنة اللاعنين والملائكة والناس أجمعين، لا
قيلَ الله [له] (٤) صرفاً ولا عدلاً، وهتك ستره وفضحه على رءوس الأشهاد، يوم لا ينفع
الظالمين معذرتهم، ولهم اللعنة ولهم سوء الدار.

[١] حدثني موسى بن سهل.....

قيلَ له: أفيجوزُ أن يخلقَ لَوْناً في غيره فيكونَ هو المثلون، كما خلقَ كَلِماً في غيره، فكان هو المَتَكَلِّمُ به،
وكذلك يخلقُ حركةً في غيره فيكونَ هو المَتَحَرِّكُ بها.
فإنَّ أبايَ ذلك سئِلَ الفرقَ؟

وإنَّ أجازَ ذلك أوجبَ أن يكونَ - تعالى ذكره - إذا خلقَ حركةً في غيره فهو المَتَحَرِّكُ، وإذا خلقَ لَوْناً في غيره
فهو المَتَلَوْنُ به، وذلك عندنا وعندهم كُفْرٌ وجَهْلٌ.

وفي فسَادِ هذه المعاني التي وصفنا الدلالة الواضحة إذ كان لا وجهَ لِخلقِ الأشياءِ إلا بعضُ هذه الوجوه، صحَّ أن
كلام الله صفةٌ له، غير خالقٍ ولا مخلوقٍ، وأنَّ معاني الخلقِ عنه منفيَّةٌ. اهـ.
(١) سقطت من (خ).

(٢) في (خ) هنا كلمة غير واضحة، الظاهر أنها: [عثمان]، ولا معنى لها في هذا السياق.

(٣) في (د، ط): [علينا].

(٤) في (د، ط): [منه].

[١] حسن مقطوعاً. أخرجه عبد الله بن أحمد في السنة (١٣٣، ١٣٤، ١١٠٨)، والبخاري في خلق أفعال العباد (ص ٤٤)،
والدارمي في الرد على الجهمية (٣٤٥)، وفي نقضه على المرئسي العنيد (١٤٨)، والأجري في الشريعة (ص ٧٧)،
واللالكائي في أصول الاعتقاد (٣٩٧-٤٠١)، وأبو عثمان البحيري في الجزء التاسع من فوائده (ق ٢٠/رقم ٥٠)،
وأبو بكر بن البهلول في أماليه (ق ٩/رقم ٢٠)، وابن بطة في الإبانة الكبرى (٢٨٥/١ - ٢٨٧)، والبيهقي في
الاعتقاد (ص ١٠٧)، وفي الأسماء والصفات (ص ٢٤٧)، والحطيب في تاريخ بغداد (٢٤٦/١٣)، والدولابي في الكنى
والأسماء (٢٣٦٤)، وأبو داود في مسائله لأحمد (١٧١٢)، وابن أبي حاتم في الرد على الجهمية كما في منهاج السنة
(١٨٧، ١٨٨)، والمزي في تهذيب الكمال (٨٣/٥، ٢٠٣/٢٨، ٢٠٤) من طريق معبد به.

قلت: معبد هو ابن راشد الكوفي، قال عبد الله بن أحمد: قل أبي: قد رأيتُ معبداً هذا، ولم يكن به بأس، وأثنى
عليه أبي، وكان يُفتي برأي ابن أبي ليلي.

وقال الحسن بن الصباح: كان ثقة، وقال ابن معين: واسطي ضعيف الحديث.

لكنه لم يتفرد به، فقد تابعه ثلاثة:

الأول: يحيى بن عبد الحميد الجُماني، أخرجه اللالكائي (٤٠٢)، ويحيى حافظ وثقه ابن معين، ورفع أبو حاتم
من شأنه في حديثه عن شريك خاصة، وقال ابن عدي: وليحيى مسند صالح، ويُقال إنه أول من صنَّف المُسند
في الكوفة، وتكلم فيه أحمد، وابن المديني، وابن نُمير، وابن عمَّار، وابن خزيمة، والجوزجاني، والنسائي.

الرملي^(١)، حدثنا موسى بن داود، حدثنا معبد أبو عبد الرحمن، عن معاوية بن عمار الدهني قال: قلت لجعفر بن محمد -رضي الله عنه-: إنهم [يسألون عن] القرآن مخلوق أو خالق؟

فقال: إنه ليس بخالق ولا مخلوق، ولكنه كلامُ الله -عزَّ وجلَّ-.

[٢] وحدثني محمد بن منصور

والثاني: سويد بن سعيد، أخرجه الأجرى في الشريعة (ص ٧٧)، وسويد حسن أحد حاله، وقال ابن المديني: ليس بشيء، وأنهم ابن معين، وقال البخاري: كان قد عمي فتلقى ما ليس من حديثه.

والثالث: أخرجه ابن بطة في الإبانة (١١٧٨) من طريق عبد القاهر بن السري عن مسعدة بن صدقة، عن جعفر به. والأثر علقه الذهبي في العلو (٩٧٤/٢) عن أبي زرعة الرازي، عن سويد بن سعيد به، وصححه الألباني في مختصر العلو (١٢٥)، ووصل رواية أبي زرعة البيهقي في الأسماء والصفات (ص ٢٤٧)، وقال البيهقي: «فهو عن جعفر صحيح مشهور»، قلت: وله طريق أخرى عند البيهقي.

وقال شيخ الإسلام في منهاج السنة (٢٤٦/٢): «وقد استفاض عن جعفر الصادق أنه سئل عن القرآن: أخالق هو أم مخلوق؟ فقال: ليس بخالق ولا مخلوق، ولكنه كلامُ الله، وهذا مما اقتدى به الإمام أحمد في المحنة؛ فإن جعفر بن محمد من أئمة الدين بأئناق أهل السنة». اهـ
وقال كما في مجموع الفتاوى (٥٠٥/١٢): «وهو مشهور عنه».

وروى عبد الله بن أحمد في السنة (١٣٥)، واللالكائي (٣٨٧، ٣٨٨)، والبيهقي في الأسماء والصفات (ص ٢٤٦)، وأبو نُعيم في الحلية (١٨٧٣)، وابن أبي حاتم في الرد على الجهمية كما في منهاج (٢٥٣/٢) من طريق عبد الله بن عيَّاش الخزاز، عن يونس بن بكير، عن جعفر بن محمد، عن أبيه قال: سئل علي بن الحسين عن القرآن، قال: ليس بخالق ولا مخلوق، وهو كلام الله تعالى.

وهذا إسنادٌ حسن، وهو يعضد ثبوت هذه العقيلة عند التابعين.

(١) في (٢ ط) حذف الإسناد، وكذلك حذف أسانيد الآثار التالية أيضاً.

(٢) في (د ط ٢): [يتساءلون].

[٢] صحيح مشهور من قول عمرو بن دينار: أخرجه اللالكائي (٣٨١)، ومحمد بن عبد الواحد في اختصاص القرآن

بعوده إلى الرحمن الرحيم (ص ٢٦، ٢٧) من طريق المصنّف به.

وأخرجه ابن أبي حاتم في رده على الجهمية كما في أصول الاعتقاد للالكائي (٣٨٣)، ومنهاج السنة (٢٥٣/٢)، والبيهقي في الأسماء والصفات (٥٣٦)، وأبو أحمد الحاكم في شعار أصحاب الحديث (١٥) من طريقين عن الحكم بن محمد، عن ابن عيينة به.

وأخرجه البخاري في خلق أفعال العباد (١) (ص ٢٩)، والتاريخ الكبير (٣٣٧/٢)، والصغير (٣٢٧/٢)، والبيهقي في الاعتقاد (ص ١٠٥)، وفي الشعب (١٩٠/١) من طريق الحكم، عن ابن عيينة قال: «أدرتُ مشايخنا من سبعين سنة -منهم عمرو بن دينار- يقولون: القرآن كلام الله وليس بمخلوق». فجعله من قول ابن عيينة، وكذا أخرجه أبو

[الأملي]^(١)، ثنا الحكم بن محمد [الأملي]^(٢) أبو مروان، ثنا ابن عيينة^(٣) قال: سمعتُ عمرو بن دينار يقول: أدركتُ مشايخنا منذ سبعين سنة يقولون: «القرآن كلام الله منه بدأ وإليه يعود».

أحمد الحاكم في شعار أصحاب الحديث (١٥) من طريق البخاري به. والظاهر أن هذا الاضطراب صادر من الحكم بن محمد فليس فيه توثيق معتبر، فقد ذكره ابن أبي حاتم في الجرح والتعديل (١٢٧/٣)، والبخاري في الموضوع المذكور من تاريخه، ولم يذكر فيه جرحاً ولا تعديلاً. وأخرجه أبو سعيد الدارمي في نقضه على المريسي العنيد (١٤٩، ٢٢٠)، وفي الرد على الجهمية (٣٤٤)، ومن طريقه البيهقي في الكبرى (٤٣/١٠، ٢٠٥)، عن إسحاق بن إبراهيم بن راهويه الخنظلي، عن ابن عيينة به، بلفظ: «أدركتُ الناس منذ سبعين سنة يقولون: الله الخالق وما سواه مخلوق، والقرآن كلام الله - عزَّ وجلَّ -». وأخرجه ابن عبد البر في التمهيد (١٨٦/٢٤)، ومحمد بن عبد الواحد في اختصاص القرآن بعباده (ص ٢٩) من طريق الحسن بن الطيب البلخي، عن إسحاق بن إبراهيم به.

وأخرجه اللالكائي (٣٨٠) من طريق القاسم بن العباس الشيباني، عن ابن عيينة، عن عمرو قال: «أدركتُ تسعة من أصحاب رسول الله ﷺ يقولون: من قال القرآن مخلوق فهو كافر».

وأخرجه محمد بن عبد الواحد في اختصاص القرآن بعباده (ص ٣٠) من طريق الهيثم بن صالح العطار، عن ابن عيينة به، وقال السيوطي في تذكرة المؤتسي (ص ٣٢): «وأخرج الخطيب من طريق أبي شعيب، عن عبيد الله بن عمر القواريري قال: حدثني علي بن المدني، عن سفيان بن عيينة، عن عمرو بن دينار قال: أدركتُ الناس منذ سبعين سنة يقولون: كل شيء دون الله مخلوق ما خلا كلامه فإنه منه وإليه يعود». اهـ

قلت: يتحصل لدينا أنه قد روى هذا الأثر عن ابن عيينة ستة بألفاظ متقاربة، وهم:

- الحكم بن محمد أبو مروان، وإسحاق بن إبراهيم بن راهويه، والقاسم بن العباس الشيباني، وابن المدني، والهيثم بن صالح العطار، والحميدي.

أمَّا القاسم بن العباس، والهيثم بن صالح فلم أجد لهما ترجمة.

قلت: قال البيهقي في الكبرى (٢٠٥/١٠): «قال أبو الحسن - هو محمد بن إسحاق بن راهويه - القاضي بمر، قال أبي: وقد أدرك عمرو بن دينار أجلة أصحاب رسول الله ﷺ من البدرين والمهاجرين والأنصار مثل جابر بن عبد الله، وأبي سعيد الخدري، وعبد الله بن عمر، وعبد الله بن عباس، وعبد الله بن الزبير، وأجلة التابعين، وعلى هذا مضى صدر الأمة». اهـ

وقال في الاعتقاد (ص ١٠٦): «هكذا وقعت هذه الحكاية في تاريخ البخاري عن الحكم بن محمد، عن سفيان: أدركتُ... ورواه غيره عن سفيان، عن عمرو أنه قل: سمعتُ؛ وكذلك رواه الحميدي وغيره عن سفيان، عن عمرو أنه قل: سمعتُ؛ ومشايع عمرو بن دينار جماعة من الصحابة ثم أكابر التابعين، فهو حكاية إجماع منهم». اهـ

(١) في (د): [الأيلي].

(٢) في (د): [الأيلي].

(٣) في (د): [عتبة]، وهو خطأ ظاهر.

[.....^(١)]

وأما الصواب من القول في رؤية المؤمنين ربهم -عَزَّ وَجَلَّ- يوم القيامة^(٢)، [وهو]^(٣) ديننا الذي ندين [الله]^(٤) به، وأدركنا عليه أهل السنة والجماعة، فهو أن أهل الجنة يرونه على ما صحت به الأخبار عن رسول الله ﷺ^(٥).*

[٣] حدثنا أبو السائب سلم^(٦) بن جنادة، ثنا ابن فضيل.

وحدثنا تميم بن المنتصر، ومجاهد بن موسى -قال تميم: أنبأنا يزيد، وقال مجاهد: حدثنا يزيد بن هارون-، [وحدثنا]^(٨) ابن الصباح، ثنا سفيان ومروان بن معاوية، ويزيد بن هارون جميعاً عن إسماعيل بن أبي خالد، عن قيس بن أبي حازم، عن جرير بن عبد الله قال:

كنا جلوساً عند رسول الله ﷺ فنظر إلى القمر ليلة البدر فقال: «إنكم راءون

(١) زاد في (ط) هذا العنوان: [القول في رؤية الله -عَزَّ وَجَلَّ-].

(٢) زاد في (ط): [في الآخرة]، وليست في أي من المخطوطتين.

(٣) زيادة من (ل).

(٤) زيادة من (ل).

(٥) قال المُصنَّف -رَحِمَهُ اللهُ- في التبصير (ص ١٤٧، ١٤٨): «فأما الرؤية، فإن جوازها عليه مما يدرك عقلاً، والجهل

بذلك كالجَهْل بأنه عالمٌ وقادر، وذلك أن كل موصوف فغير مستحيل الرؤية عليه».

ثم قال: «وبالخبر قلنا: إنه في الآخرة يُرى، وإنه مخصوصٌ برؤية أهل الجنة دون غيرهم، فسبيل الجهل بذلك،

سبيل الجَهْل بما لا يدرك علمه إلا حساً حتى تقوم عليه حجة السمع به».

[٣] صحيح: أخرجه البخاري (٥٥٤)، ومسلم (٦٣٣) من طريق مروان بن معاوية به، وأخرجه البخاري (٥٧٣، ٤٨٥١،

٧٤٣٤)، ومسلم (٦٣٣) (مكرر)، وابن خزيمة (١٦٤/١)، وابن حبان (٤٧٥/١٦)، والترمذي (٢٥٥١)، وأبو داود

(٤٧٢٩)، وابن ماجه (١٧٧)، والنسائي في الكبرى (١٧٧/١، ٤٠٧/٦)، وأحمد (٣٦٢/٤، ٣٦٥)، وغيرهم من طرق عن

إسماعيل بن أبي خالد به.

(٧) في (ط): [سالم]، وهو خطأ.

(٨) في (د): [أنا الفضل].

ريكم - عَزَّ وَجَلَّ - كما ترون هذا القمر لا تضامون في رؤيته، فإن استطعتم أن لا تغلبوا على صلاة قبل طلوع الشمس و[صلاة]^(١) قبل غروبها فافعلوا»، ثم تلى رسول الله ﷺ: ﴿وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ الْغُرُوبِ﴾ [ق: ٣٩]. ولفظ الحديث [كحديث]^(٢) مجاهد.

[قال مجاهد]^(٣):

قال يزيد: من كَذَّبَ بهذا الحديث فهو بريء من الله ورسوله - حلف غير مرة، وأقول أنا: [صدق رسول الله]^(٤)، وصدق يزيد وقال الحق.



(١) زيادة من (د، ط٢)، وهي ثابتة في رواية البخاري من كتاب التوحيد، باب: ﴿رُؤْيُوهُ يَوْمَئِذٍ نَاصِرَةٌ﴾ [١٢١] إِلَى رَبِّهَا نَاطِقَةٌ ﴿١٢٢﴾.
 (٢) كذا في (د، ط٢)، أما (خ، ط، ٣): [ليحديث].
 (٣) ليست في (خ، ط، ٣).
 (٤) زيادة من (ط٢)، وهي ليست في المخطوطتين.

(١)[.....]

وأما الصواب من القول لدينا فيما اختلف فيه من [أفعال]^(٢) العباد وحسناتهم وسيئاتهم، فإن جميع ذلك من عند الله تعالى، والله سبحانه مقدره ومدبره، لا يكون شيء إلا [بإذنه]^(٣)، ولا يحدث شيء إلا بمشيئته^(٤)، له الخلق والأمر كما....

(١) زاد في (ط) هذا العنوان: [القول في أفعال العباد].

(٢) (ط): [أقوال].

(٣) في (ل): [بإرادته].

(★) قال المصنف -رحمه الله- في التبصير (ص ١٢٩ - ١٣٦):

«ولئن كان لا دلالة في قول القائل: هو عالم، على إثبات عالم له علم أنه لا دلالة من قول قائل: «إنه» على إثباته، إذ كان المعلوم في النشوء والعادة أن كل شيء مسمى بعالم فإنما هو مسمى به من أجل أن له علماً، فإن يك واجباً أن يكون المعلوم في النشوء والعادة في المنطق الجاري بينهم، والمتعارف فيه في باري الأشياء: خلافاً لما جرت به العادة والتعارف بينهم.

إنه لو اجب أن يكون قول القائل: «إنه» دليل على النفي لا على الإثبات، فيكون المقر بوجود الصانع مقراً بأنه غير عدم، لا مقراً بوجوده، كما كان المقر بأنه عالم مقراً -عند قائل هذه المقالة- بأنه ليس بجاهل، لا مقراً بأن له علماً؛ فإن كان المقر عندهم بأنه مقر بإثباته ووجوده، لا نافية علمه؛ فكذلك المقر بأنه عالم مقراً بإثبات علم له لا ينفي الجهل عنه.

وكذلك القول في القدرة والكلام، والإرادة، والعزّة، والعظمة، والكبرياء، والجَمال، وسائر صفاته التي هي صفات ذاته.

- فإن قال لنا قائل: فهل من معاني المعرفة شيء سوى ما ذكرت؟ قيل: لا.

فإن قال: فهل يكون عارفاً به من زعم أنه يفعل العبد ما لا يريد له ولا يشاء؟ قيل: لا.

وقد دللنا فيما وصفناه بالعزّة التي لا تشبهها عزّة على ذلك.

وذلك أنه من لم يعلم أنه لا يكون في سلطان الله -عزّ ذكره- شيء إلا بمشيئته، ولا يوجد موجوداً إلا بإرادته، لم يعلمه عزيزاً.

وذلك أن من أراد شيئاً فلم يكن وكان ما لم يريد، فإنما هو مقهورٌ ذليلٌ، ومن كان مقهوراً ذليلاً فغير جائر أن يكون موصوفاً بالربوبية.

فإن قال: فإن من يقول هذا القول يزعم أن إرادة الله ومشيئته: أمره ونهيه، وليس في خلاف العبد الأمر والنهي قهر له؟

قيل له: لو كان الأمر كما زعمت لكان الله تعالى ذكره لم يعلم عباده بأمره ونهيه؛ لأنه يقول: ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ

لَجَمَعَهُمْ عَلَى الْهُدَى».

فإنَّ تَكَّ الْمَسِيئَةُ مِنْهُ أَمْرًا، فَقَدْ يَجِبُ أَنْ يَكُونَ مَنْ لَمْ يَهْتَدِ لِدِينِ الْإِسْلَامِ لَمْ يَدْخُلْهُ اللهُ -عَزَّ وَجَلَّ- فِي أَمْرِهِ وَنَهْيِهِ الَّذِي عَمَّ بِهِ خَلْقَهُ، وَفِي عُمُومِهِ بِأَمْرِهِ وَنَهْيِهِ جَمِيعَهُمْ، مَعَ تَرْكِ أَكْثَرِهِمْ قَبُولَهُ: الدَّلِيلُ الْوَاضِحُ عَلَى أَنَّ قَوْلَهُ: «وَلَوْ شَاءَ اللهُ لَجَمَعَهُمْ عَلَى الْهُدَى» إِنَّمَا مَعْنَاهُ: لَوْ شَاءَ اللهُ لَجَمَعَهُمْ عَلَى دِينِ الْإِسْلَامِ، وَإِذْ كَانَ ذَلِكَ كَذَلِكَ كَانَ بَيْنًا فَسَادُ قَوْلِ مَنْ قَالَ: مَسِيئَةُ اللهُ -تَعَالَى ذَكَرَهُ- أَمْرُهُ وَنَهْيُهُ». اهـ

وقال أيضًا في التنصير (ص ١٦٧ إلى ١٧٦): «الثَّالِثُ بَعْدَ ذَلِكَ الْاِخْتِلَافُ فِي أَعْمَالِ الْخَلْقِ:

أ) فَقَالَتْ فِرْقَةٌ مِمَّنْ يَنْتَحِلُ جُمْلَةَ الْإِسْلَامِ: لَيْسَ اللهُ -عَزَّ وَجَلَّ- فِي أَعْمَالِ خَلْقِهِ صَنَعٌ غَيْرُ الْمَعْرِفَةِ الَّتِي أَعْطَاهَا لِلْفِعْلِ كَمَا أَعْطَاهُم الْجَوَارِحَ الَّتِي بَهَا يَعْمَلُونَ، ثُمَّ أَمْرَهُمْ وَنَهَاهُمْ، فَمَنْ شَاءَ مِنْهُمْ أَطَاعَ فَلَهُ الثَّوَابُ، وَمَنْ عَصَى فَلَهُ الْعِقَابُ.

قالوا: فلو كان الله -جل ثناؤه- صنع في أفعال الخلق غير الذي قلنا، بطل الثواب والعقاب، وهذا قول القدرية. (ب) وقال آخرون -منهم جهم بن صفوان وأصحابه-: ليس للعباد في أفعالهم وأعمالهم صنع، وإنما يضاف إليهم ذلك كما تضاف حركة الشجرة إذا حركتها الريح إلى الشجرة، وليست لها حركة وإنما حركتها الريح، وكما يضاف طلوع الشمس إلى الشمس وليس لها فعل وإنما أطلعها الله، وكذا هب الحجر إذا رمي به وليس له عمل، وإنما ذهب بدفع دافع.

وقالوا: لو جاز أن يكون فاعل غير الله جاز أن يكون خالق غيرُه. وقالوا: لا ثواب ولا عقاب، وإنما هما طينتان خلقتا إحداهما للنار وأخرى للجنة.

- وقال آخرون - وهم جمهور أهل الإثبات وعمامة العلماء والمتفقهة من المتأخرين -: إن الله -تعالى ذكره- وفق أهل الإيمان للإيمان، وأهل الطاعة للطاعة، وخذل أهل الكفر والمعاصي، فكفروا بربهم، وعصوا أمره.

١- قالوا: فالطاعة والمعصية من العباد بسبب من الله -تعالى ذكره- وهو توقيفه للمؤمنين، وباختيار من العبد له.

٢- قالوا: ولو كان القول كما قالت القدرية، الذين زعموا أن الله -تعالى ذكره- قد فوّض إلى خلقه الأمر فهم يفعلون ما شاءوا، ولبطلت حاجة الخلق إلى الله -تعالى ذكره- في أمر دينه، وارتفعت الرغبة إليه في معونته إياهم على طاعته.

٣- قالوا: وفي رغبة المؤمنين في كل وقت أن يعينهم على طاعته ويوقفهم ويُسَلِّدُهُمْ، مَا يَلِكُ عَلَى فِلسَا مَا قَالُوا.

٤- قالوا: ولو كان القول كما قالوا من أن من أعطي معونة على الإيمان، فقد أعطىها قوة على الكفر، وجب ألا يكون لله -جل ثناؤه- خلق هو أقوى على الإيمان والطاعة من إبليس، وذلك أنه لا أحد من خلق الله يطيق من الشر ومن معصية الله ما يطيقه.

٥- قالوا: وكان واجباً أن يكون إبليس أقدر الخلق على أن يكون أقربهم إلى الله وأفضلهم عنده منزلة.

٦- قالوا: وأخرى: أن القوة على الطاعة لو كانت قوة على المعصية، والقوة على الكفر قوة على الإيمان، لوجب أن يوجد الكفر والإيمان معاً في جسم واحد في حال واحدة؛ لأن السبب إذا وجد وجب أن يكون مسببهُ موجوداً معه، كالنار إذا وجدت وجب وجود الإسخان مع وجودها، وكذلك إذا وجد وجب التبريد معه.

٧- قالوا: فإن كانت القوة جائزاً وجودها وعدم أحدهما، كاليد التي قد توجد وهي لا متحركة ولا ساكنة لعجز محلها، فقد يجب أن يكون جائزاً وجود القدرة على الطاعة والمعصية، والعجز عنهما في حال واحدة، في

جسم واحد.

٨- قالوا: ففي استحالة اجتماع العجز والقدرة في حال واحدة، في جسم واحد، الدليل الواضح على اختلاف حكم القدرة في الجوارح للفاعل والجوارح، والقدرة للعمل سبب وليس كذلك الجوارح.

٩- قالوا: وإذا كانت القدرة للفاعل سبباً وجب وجود مسببه معه.

١٠- قالوا: وإذا كان ذلك كذلك، وكان محلاً اجتماع الكفر والإيمان في جسم واحد، في حال واحدة، علم أن القدرة على الطاعة غير القدرة على المعصية، وأن الذي تعمل به الطاعة فيوصل به إليها من الأسباب غير الذي تعمل به المعصية فيوصل به إليها من الأسباب.

وصح بذلك فساد قول من زعم أن الله - عز ذكره - قد فوض إلى خلقه الأمر فهم يعملون ما شاءوا من طاعة ومعصية، وإيمان وكفر، وليس لله - جل ثناؤه - في شيء من أعمالهم صنع.

- قالوا: فإذا فسد قول القدرية الذين وصفنا قولهم، فقول جهنم وأصحابه الذين زعموا أن الله - تعالى ذكره - اضطر عباده إلى الكفر، وإلى الإيمان وإلى شتمه والفرية، وأنه ليس للعباد في أفعالهم صنع؛ أبطل وأفسد.

١- قالوا: وذلك أن الله - تعالى ذكره - أمر ونهى، ووعده الثواب على طاعته، وأوعده العقاب والعذاب على معصيته، فقال في غير موضع من كتابه إذ ذكر ما فعل بأهل طاعته وولايته من أهل كرامته لهم: ﴿جَزَاءُ يَمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾، وإذ ذكر ما فعل بأهل معصيته وعداوته من عقابه إياهم: ﴿جَزَاءُ يَمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾.

٢- قالوا: فلو كانت الأفعال كلها لله لا صنع للعباد فيها، لكان لا معنى للأمر والنهي؛ لأن الأمر بأمر غيره لا نفسه، وإذا أمر غيره فإنما يأمره ليطيعه في ما أمره، وكذلك نهيه إياه إذا نهاه.

٣- قالوا: فهذا أمر الله - تعالى ذكره - ونهى في قولنا وقول جهنم وأصحابه، فأتاب وعاقب، فلن يخلوا من أن يكون أمر نفسه ونهاها، وأمر غيره ونهاها.

٤- قالوا: ومن المحل أن يكون أمر نفسه ونهاها عندنا وعندهم؛ فالواجب أن يكون أمر غير نفسه ونهى غيرها.

٥- قالوا: وإذا كان ذلك كذلك فلن يخلو من أن يكون أمر ليطيع أو لا يطيع.

وإن كان أمر ليطيع فمعلوم أن الطاعة فعل المطيع والمعصية فعل العاصي، وأن فعل الله وخلقه الذي ليس بكسب للعبد لا طاعة ولا معصية كما خلقه السماوات والأرض ليس بطاعة ولا معصية؛ لأن ذلك ليس بكسب لأحد، وأنه ليس فوق الله - جل ثناؤه - أحد يأمره وينهاها، فيكون فعله طاعة أو معصية.

فالطاعة إنما هي الفعل الذي بحذائه أمر، والمعصية كذلك، فإن كان أمر لا ليطيع، فقد زالت المأمية عن الكفرة، واللائمة عن العصاة، فارتفع الثواب والعقاب، إذ كان الثواب ثواباً على طاعته والعقاب عقاباً على معصيته.

٦- قالوا: وفساد هذا القول أوضح من أن يحتاج إلى الإكثار في الإبانة عن جهل قائله.

فإذا كان فساد قول القدرية القائلين بالتفويض، وخطأ قول جهنم وأصحابه القائلين بالإجبار، صح قول القائلين من أهل الإثبات بالني استشهدنا من الدلالة.

وهذا القول - أعني قول أهل الإثبات المخالفين القدرية والجهمية - هو الحق عندنا والصواب لدينا للعلل التي ذكرناها. اهـ.

قلت: وهذا التحليل السابق قوي متين في بابه يدل على سعة علم ابن جرير - رحمه الله -.

[٤] حدثني زياد بن [عبد الله] ^(٢) الحسناني، وعبيد الله بن محمد الفريابي قالوا: حدثنا عبد الله بن ميمون، حدثنا جعفر بن محمد، عن أبيه، عن جابر بن عبد الله قال: قال رسول الله ﷺ: «لا يؤمن عبد حتى يؤمن بالقدر [كُلُّه] ^(٣) خيره وشره، وحتى يعلم أن ما أصابه لم يكن ليخطئه، وما أخطأه لم يكن ليصيبه».

اللفظ لحديث أبي الخطاب زياد بن عبد الله.

[٥] حدثني يعقوب بن إبراهيم [الجوزجاني] ^(٤)، ثنا ابن أبي حازم، حدثني أبي،

[٤] إسناده ضعيف جداً، وألحديث صحيح لشواهله: أخرجه الترمذي (٢١٤٤) عن أبي الخطاب به، وأخرجه اللالكائي (١٢٤٢)، وابن عدي في الكامل (١٨٧/٤)، والمزي في تهذيب الكمل (٢٠١/٦)، والذهبي في السير (٢٦٧/٦) من طريق عبد الله بن ميمون به.

قلت: عبد الله بن ميمون هو ابن داود القداح، منكر الحديث متروك.

وقال أبو عيسى: «وفي الباب عن عبادة وجابر، وعبد الله بن عمرو، وهذا حديث لا نعرفه إلا من حديث عبد الله بن ميمون، وعبد الله بن ميمون منكر الحديث». اهـ

وعقب العلامة الألباني -رحمه الله- عليه في الصحيحة (٢٤٣٩) قائلاً: «لكن الحديث صحيح، فإنه جاء مفروقاً في أحاديث»، ثم أورد له عشرة شواهد، يصح لها.

(٢) في (ط، ٣): [يحيى].

(٣) زيادة من (د).

(٤) هكذا في (خ)، والظاهر أنه خطأ، والصواب: [الدورقي]. فلا أعلم في شيوخ الطبري من اسمه: يعقوب بن إبراهيم الجوزجاني، أما الدورقي فقد روى عنه الطبري في بعض مواضع من تفسيره، وانظر: «رجل تفسير الطبري جرحاً وتعديلاً من تحقيق جامع البيان» لأحمد شاکر ومحمود شاکر، لمحمد صبيحي حسن حلاق (ص ٦٠١) (٢٨٩٧).

[٥] أخرجه اللالكائي في شرح أصول الاعتقاد (١١٦١) من طريق المصنف به، وأخرجه الفريابي في القدر (٢١٤) من طريق زكريا بن منظور، عن أبي حازم، عن نافع، عن ابن عمر موقوفاً عليه، وهذه مخالفة حيث زاد نافعاً.

قلت: ابن أبي حازم اسمه: عبد العزيز، وهو صدوق، وأبوه أبو حازم اسمه: سلمة بن دينار، ثقة إلا أنه لم يسمع من ابن عمر، كما في جامع التحصيل (ص ١٨٧).

واختلّف فيه على أبي حازم اختلاف آخر، فروى عنه عن أبيه، عن ابن عمر مرفوعاً: أخرجه أبو داود (٤٦٩١)، ومن طريقه الحاكم في المستدرک (١٥٩/١)، والبيهقي في الكبرى (٢٠٣/١٠)، وفي الاعتقاد (ص ٣٣٦)، وفي القضاء والقدر (٤٠٧) عن موسى بن إسماعيل، عن أبي حازم به.

وروي أيضاً من طريق زكريا بن منظور مرفوعاً: أخرجه ابن أبي عاصم في السنة (٣٣٨)، والطبراني في الأوسط (٢٤٩٤)، وابن حبان في الجروحين (٣٦٤/٤)، واللالكائي (١١٥٠)، وابن الجوزي في العلل المتناهية (١٥١/١)، وابن عدي في الكامل (٢١٢/٣)، وعبد الله بن أحمد بن محمد بن قدامة في جزء العاشر من المنتخب (ق ٧١)، والفريابي في القدر (٢١٦).

وقل أبو داود في مسائله لأحمد (١١١): «سَمِعْتُ أَحْمَدَ ذَكَرَ حَدِيثَ زَكْرِيَا بْنِ مَنْظُورٍ... فَأَنْكَرَهُ مِنْ حَدِيثِ أَبِي حَازِمٍ عَنْ نَافِعٍ؛ لِأَنَّهُ يَرُوي عَنْ أَبِي حَازِمٍ عَنْ ابْنِ عَمْرٍ، وَيُرُوي عَنْ نَافِعٍ مِنْ غَيْرِ حَدِيثِ أَبِي حَازِمٍ».

قلت: زكريا، قل فيه ابن معين: ليس بشيء، وقل ابن حبان: يروي زكريا عن أبي حازم ما لا أصل له، وقل أبو زرعة: واهي الحديث منكر الحديث، وقل البخاري: منكر الحديث، وفي موضع آخر: ليس بذلك، وتركه الدارقطني.

وقد روي عن نافع من أوجه أخرى، وهي:

الوجه الأول: من طريق الحكم بن سعيد الأموي، عن الجعيد بن عبد الرحمن، عن نافع، عن ابن عمر. أخرجه ابن عدي في الكامل (١٤٢/٢)، وقال: سَمِعْتُ ابْنَ حَمَّادٍ يَقُولُ: الْحَكَمُ بْنُ سَعِيدِ الْمَدِينِيِّ، عَنِ الْجَعِيدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ مَنكَرَ الْحَدِيثِ، وَعَدَّ الذَّهَبِيُّ فِي الْمِيزَانِ (٣٣٥/٢) هَذَا الْحَدِيثَ مِنْ مَنكَارِ الْحَكَمِ.

وأخرجه أيضاً العُقَيْلِيُّ فِي الضَّعْفَاءِ (٢٦٠/٨) مِنْ طَرِيقِ الْحَكَمِ بِهِ، ثُمَّ قَالَ: «وَهَذَا الْمَتْنُ لَهُ طَرِيقٌ بَغِيرُ هَذَا الْإِسْنَادِ عَنْ جَمَاعَةٍ مَتَقَارِبَةٍ فِي الضَّعْفَاءِ».

وأخرجه أيضاً الفريابي في القدر (٢١٨)، والبخاري في التاريخ الكبير (٣٤١/٢٨).

والوجه الثاني: أخرجه اللالكائي (١١٦٠) من طريق يحيى بن أيوب، عن إسحاق بن رافع، عن نافع، عن ابن عمر قال: «مَجُوسُ هَذِهِ الْأُمَّةِ الْقَدْرِيَّةُ». كذا موقوفاً.

قلت: إسحاق، ترجمه ابن أبي حاتم في الجرح والتعديل (١-٢١٩)، فقال: «سَمِعْتُ أَبِي يَقُولُ: لَيْسَ بِقَوِيٍّ، لَيْنٌ، وَهُوَ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ أَخِيهِ إِسْمَاعِيلِ وَأَصْلَحُ». ونقل ابن أبي حاتم أنه روى عنه ثلاثة من الأئمة: ابن جريج، واللبث، وسعيد بن أبي أيوب، وذكره ابن حبان في الثقات، ويضاف إلى الثلاثة: يحيى بن أيوب، وهو ثقة، روى له الجماعة، فمن كان هذا حاله فضعه قريب، وقد يتقوى بالوجه الثالث.

أخرجه البيهقي في القضاء والقدر (٤١٠) من طريق سفيان بن عمر بن محمد، عن نافع، عن ابن عمر قال: «لِكُلِّ أُمَّةٍ مَجُوسٌ وَإِنْ مَجُوسُ هَذِهِ الْأُمَّةِ: الْقَدْرِيَّةُ»، وقال: هذا إسناد صحيح إلا أنه موقوف.

قلت: رواه عن سفيان: عبد الله بن الوليد بن ميمون القرشي أبو محمد العدني، قال أحمد: حديثه حديث صحيح، وكان ربما أخطأ في الأسماء، وقال أبو زرعة: صدوق، وقال أبو حاتم: يكتب حديثه ولا يُحتج به، وقال ابن حبان: مستقيم الحديث، وهذه الصيغة من ابن حبان صيغة توثيق عالية، وقال البخاري: مقارب، والدارقطني: ثقة مأمون، ونقل الساجي أن ابن معين ضعه.

ولخص الحافظ هذه الأقوال في التقريب بقوله: صدوق ربما أخطأ، والذي يظهر من الأقوال السابقة أنه صدوق حسن الحديث.

والراوي عنه: علي بن الحسن بن أبي عيسى الهلالي الدرابجرتي - وفي نسخة القضاء والقدر: طه مكتبة ابن عباس تصحفت الحسن إلى الحسين -، وهو ثقة.

والراوي عنه: سفيان بن محمد، وقد يكون هو: أبو نصر الشُّرَيْحِيُّ الهروي، ترجمه ابن ماكولا في (١٢١/٥)، ومن تحته لم أجد لهما ترجمة.

وسفيان هو الثوري، ومحمد بن محمد هو ابن زيد بن عبد الله بن عمر بن الخطاب، ثقة روى له الجماعة إلا الترمذي.

قلت: فيتحصل مما سبق أن الحديث روي من ثلاث طرق عن ابن عمر موقوفاً، فيها بعض الضعف، ومن ثم يشد بعضها بعضاً، ويترجح أن الحديث موقوف على ابن عمر، وهو حسن لغیره، فإذا كان موقوفاً فبقي أن نحكم هل هو مرفوع حكماً أم لا؟

ويقوي ثبوته عن ابن عمر، حديث مسلم والذي فيه اشتداد ابن عمر على القدرية وقوله ليحيى بن يعمر وحُميد بن عبد الرحمن: «أخبروهم أنني منهم بريء وأنهم مني براء...».

والوجه الرابع عن نافع: أخرجه ابن بشران في أماليه (٣٤٧) من طريق عبيد الله بن ثابت الجريدي، عن محمد بن عبد الملك بن زنجويه، عن الحجاج بن المنهال، عن المعتمر، عن الحجاج بن فرافضة، عن نافع، عن ابن عمر مرفوعاً، وابن فُرافضة صدوق عابد يَهم، كما في التقريب.

والوجه الخامس: أخرجه الفريابي في القدر (٤٠٦) من طريق معتمر بن سليمان قال: سَمِعْتُ أَبِي بِحَلْبٍ عَنْ رَجُلٍ عَنْ نَافِعٍ قَالَ: جَاءَ رَجُلٌ إِلَى ابْنِ عُمَرَ فَسَأَلَهُ عَنِ الْقَدْرِيَةِ قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «هُمْ مَجْجُوسٌ هَذِهِ الْأُمَّةُ»، وهذا فيه رجل مبهم.

والوجه السادس: أخرجه ابن أبي عاصم في السنة (٣٤١) من طريق أبي حسين عن نافع. قال الألباني: «إسناده ضعيف جداً، أبو الحسين لم أعرفه، وإسماعيل بن داود -أحد رواة- هو ابن خرق، قال البخاري: منكر الحديث، وقال أبو حاتم: ضعيف الحديث جداً».

وقد روي من أوجه أخرى عن ابن عمر؛ منها:

عن أنس بن عياض، عن عمر بن عبد الله مولى غفرة عن ابن عمر، أخرجه ابن أبي عاصم (٣٣٩)، وأحمد (٨٧٢)، وعمر مولى غفرة من صغار التابعين، وهو ضعيف كثير الإرسال، وقد اختلف عليه، فرواه سفيان عنه عن رجل عن حذيفة مرفوعاً، وزاد فيه: «هم شيعة الدجال» أخرجه أحمد (٤٠٦/٥، ٤٠٧)، والبيهقي في القضاء والقدر (٤١٣)، وابن أبي مريم في مما أسند سفيان (٨٣)، وأبو داود (٤٦٩٢)، وابن أبي عاصم (٣٢٩). وقال البيهقي: «أخرجه سفيان الثوري هكذا في الجامع».

وسفيان أثبت من أنس، فرواياته هي المحفوظة، واضطرب فيه أنس كما سيأتي، وجاءت تسمية الرجل المبهم في مسند الزيار (٣٣٨٧)، وقال: «لا نعلم أحداً وصله وسمي الرجل الذي بين عمر بن عبد الله مولى غفرة، وبين حذيفة إلا أبو معشر». اهـ وقد سَمَّاهُ: عطاء بن يسار، وأبو معشر ضعيف.

ورواه أحمد (١٢٥/٢) من طريق عبد الرحمن بن صالح بن محمد عنه عن نافع، عن ابن عمر مرفوعاً، وهذا وجهٌ سابع عن نافع.

ورواه ابن السماك في الثاني من أماليه (٣٦)، وابن الجوزي في العلل المتناهية (١٥٣/١) من طريق سيف -ابن أخت سفيان الثوري- عن سفيان، عن عمر مولى غفرة به، وسيف كذاب.

وللحديث شواهد لا تخلو من ضعف، بل أغلبها ذو ضعف شديد.

الشاهد الأول عن أنس: أخرجه الطبراني في الأوسط (٤٢٠٥)، عن هارون بن موسى، عن أبي ضمرة أنس بن عياض، عن حميد، عن أنس مرفوعاً بلفظ: «القدرية والمرجئة مجوس هذه الأمة...». وروي بالإسناد نفسه قبله في (٤٢٠٤) حديث: «صنفان من أمي لا يردان علي الحوض، ولا يدخلان الجنة: القدرية، والمرجئة». ثم قال: لم يرو هذين الحديثين عن حميد الطويل إلا أنس بن عياض تفرد بهما: هارون بن موسى الفروي.

وأنس لا بأس به، إلا أنه كان فيه غفلة، فلا يؤمن تفرده عن حميد بمثل هذا، وقد اضطرب فيه كما سبق.

وله طريق ثانية عن أنس: أخرجه العقيلي في الضعفاء (١٢٠١) من طريق عبد الوارث بن أبي غالب العنبري، عن ثابت البناني، عن أنس مرفوعاً بنحوه، دون ذكر المرجئة.

قال العقيلي: عبد الوارث عن ثابت، حديث غير محفوظ ولا يُعرف إلا به، ثم قال: الرواية في هذا الباب فيها لين، وذكر أنه كان يُصاحب عمرو بن عبيد.

وله طريق ثلثة: أخرجه أبو يعلى كما في المطالب العالية (٥١٣/٧) (٣٢٥٤)، والبوصيري في إتحاف الخيرة المهرة (١٧٦/١) (٢٠٩) (باب: إثبات القدر)، ومجمل في تاريخ واسط (١٠٦)، والخطيب في تلخيص المشابه (٥٠٥)، والمديني في اللطائف من علوم المعارف (١٩٥)، وفيه اختلاف، فرواة بقبية بن الوليد، عن يحيى بن عطية، عن منصور بن زاذان، عن أنس مرفوعاً: «مجوس هذه الأمة، وإن صاموا وصلوا -يعني القدرية-». وبقية مدلس، وبالفعل أسقط راو، فقال في تلخيص المشابه: حدثني يزيد بن سيار حدثني منصور بن زاذان حدثني أنس.. أخرجه أبو نعيم في الحلية (٥٩٣) في ترجمة منصور، عن بقبية، عن سلام بن عطية، عن يزيد بن سنان الأموي قال: حدثني منصور... به.

والشاهد الثاني عن أبي هريرة، وروي عنه من طرق:

أخرجه الفريابي في القدر (٢٣٣)، وابن أبي عاصم في السنة (٣٤٢)، وابن بطة في الإبانة (٨٩٦)، وابن الجوزي في الموضوعات (٢٠٢/١)، والأجري (ص ١٩١)، وابن عدي في الكامل (١٣٧/٢) من طريق جعفر بن الحارث، عن يزيد بن ميسرة، عن عطاء الخراساني، عن مكحول، عن أبي هريرة مرفوعاً، قال ابن الجوزي: «هذا لا يصح عن رسول الله ﷺ، قال يحيى: جعفر بن الحارث ليس بشيء».

قلت: وعطاء صدوق كثير الخطأ، ومكحول لم يسمع من أبي هريرة، ورواه الطبراني في مسند الشاميين (٣٣٠/٤) بإسقاط عطاء.

وروي بقلب الإسناد: أخرجه ابن بشران في أماليه (٤٣٢)، والطبراني في مسند الشاميين (٣٣٢/١) (٣٨٧/٤) من طريق عبد الرحمن بن يزيد، عن مكحول، عن عطاء، عن أبي هريرة.

وأخرجه الفريابي (٣٣٦)، وعنه الأجري (ص ١٩١)، عن عبد الأعلى بن حماد، عن معتمر بن سليمان، عن أبيه، عن مكحول، عن أبي هريرة، وهذا إسناد رجاله ثقات، وهو المحفوظ عن مكحول.

وقال أبو زرعة العراقي في تحفة التحصيل (ص ٣١٥) في ترجمة مكحول: «في مسند الشاميين للطبراني التصريح بسماعه من تسعة من الصحابة، لكن الشأن في صحة الإسناد إليهم... - وذكر منهم أبا هريرة -». اهـ

قلت: الطريق التي فيها التصريح بالسماح من أبي هريرة أخرجه الطبراني في مسند الشاميين (٣٣٢/٤) عن طلوت بن عباد، ثنا بشر بن سعيد البصري، عن مكحول قال: سمعت أبا هريرة... وبشير بن سعيد لم أقف له على ترجمة، وطلوت ترجمه الحافظ في اللسان (٢٠٨/٤)، وقال: «صاحب تلك النسخة العالية، شيخ معمر، ليس به بأس، قال أبو حاتم: صدوق...»، ثم قال: «إلى الساعة أفتش فما وقفت بأحد ضعفه».

وأخرجه أبو الفضل الزهري في حديثه (١٦٨) من طريق غسان بن ناقد، عن أبي الأشهب النخعي، عن الأعمش، عن أبي صالح، عن أبي هريرة مرفوعاً، وذكره ابن أبي حاتم في الجرح والتعديل (٥٢-٣-٢) (٥٢/٧) في ترجمة غسان، ونقل عن أبيه قال: شيخ مجهول، وقال: هذا حديث باطل، وجاء في حديث خيثمة بن سليمان (٢) زبان بن قائد بدلاً من غسان.

وأخرجه ابن بشران في أماليه (٤٩٨)، وأبو الحسن القزويني في جزء فيه مجالس من أماليه (٤٩)، وابن الجوزي في الموضوعات (٢٠٣/١) من طريق رجاء بن الحارث، عن مجاهد، عن أبي هريرة، وقال ابن الجوزي: «هذا حديث لا يصح، وفيه مجاهيل، قال أبو عبد الرحمن النسائي: هذا الحديث باطل كذب».

والشاهد الثالث عن سهل بن سعد أخرجه اللالكائي (١١٥٢)، وابن النجار في ذيل تاريخ بغداد (١٥٩)، وابن الجوزي في العلل المنتاهية (٢٢٥)، وابن عدي (٥٤/٢)، والطبراني في الأوسط (٩٣٣٣)، وأبو عمرو السمرقندي في الفوائد المنقطة العوالي (٥٢) من طريق يحيى بن سابق المدني، عن أبي حازم، عن سهل بن سعد مرفوعاً بنحوه.

عن ابن عمر قال: «القدريّة مجوس هذه الأمة، فإن مَرَضُوا فلا تعودوهم، وإن ماتوا فلا تشهدوهم».

وقال ابن الجوزي: «يحيى بن سابق ليس بشيء»، قال ابن حبان: يروي الموضوعات عن الثقات، لا يجوز الاحتجاج به بحال. اهـ

وتابع سابقاً بحر بن كنيز، ذكره ابن الجوزي في الموضوعات (٢٠٢/١)، وقال: «هذا حديث موضوع... وهو عمل بحر بن كنيز». اهـ

والشاهد الرابع عن جابر بن عبد الله: أخرجه ابن أبي عاصم (٣٢٨)، والفريابي (٢١٧)، والطبراني في الصغير (٢٢١)، والأوسط (٤٤٥٥)، والأجري (ص ١٩٠)، والبيهقي في القضاء والقدر (٤١٥)، وابن ملجة (٩٢)، من طريق محمد بن مصفى، عن بقية بن الوليد، عن الأوزاعي، عن ابن جريج، عن أبي الزبير، عن جابر مرفوعاً. وهذا إسناد ضعيف، مسلسل بالمدلسين، فابن مصفى يدلّس تدليس التسوية، كما صرح بهذا أبو زرعة الدمشقي، وقد ذكره الحافظ في المرتبة الرابعة من مراتب المدلسين، وكذلك بقية يدلّس تدليس التسوية، وابن جريج فاحش التدليس، وأما الزبير فالظاهر أنه وإن كان مُدلساً فإنه في المرتبة الثانية من مراتب المدلسين التي رسمها الحافظ، فيلحق بأمثال هشام بن عروة، ويحيى بن أبي كثير، على ما بيّنته في بحث بعنوان: «الذب عن مرويات أبي الزبير عن جابر في صحيح مسلم».

وله طريق أخرى عن جابر أخرجه أبو سعيد النقاش في ثلاثة مجالس من أماليه (ق ٣٣)، من طريق إسماعيل بن أبي أويس، عن إبراهيم بن عبد الله بن معبد، عن حرام بن عثمان، عن محمد، وعبد الرحمن ابني جابر عن أبيهما مرفوعاً.

قلت: إبراهيم صدوق وإسماعيل فيه ضعف يسير، وحرام ذكره الذهبي في الميزان (٤٦٧/١)، وقال: «عن ابني جابر... قل

مالك ويحيى: ليس بثقة، وقال أحمد: ترك الناس حديثه، وقال الشافعي وغيره: الرواية عن حرام حرام». اهـ

وعليه؛ فإن هذا إسناد ضعيف جداً، والحاصل أن هذه الشواهد حالها لا يرتقي للتقوية، كما يظهر للمدقق. والحديث حسنه الحافظ في أجوبته على أحاديث المصاييح (ص ٢٣) فقال بعد أن أشار إلى طريق عبد العزيز بن أبي حازم: «ورجاله من رجال الصحيح، لكن في سماع أبي حازم هذا... عن ابن عمر نظر، وجزم المُنْذِرِي بأنّه لم يسمع منه، وقال أبو الحسن بن القطان: قد أدركه وكان معه بالمدينة، فهو متصل على رأي مسلم... وهذا الإسناد أقوى من الأول وهو على شرط الحسن، ولعل مستند من أطلق عليه الوضع تسميتهم المجوس وهم مسلمون، وجوابه: أن المراد أنهم كالمجوس في إثبات فاعلين، لا في جميع معتقد المجوس، ومن ثمّ سأغت إضافتهم إلى هذه الأمة». اهـ

قلت: فمستند الحافظ في تحسين الحديث هو قول أبي الحسن القطان من إدراك أبي حازم لابن عمر، ولكن

هذا مستند واهي؛ لأن من نفى سماعه من ابن عمر معه زيادة علم، فلا ينبغي إهدار قوله.

والحديث حسنه أيضاً العلامة الألباني -رحمه الله- في تخريجه على السنة، وفي المشكاة (١٠٦، ١٠٧)، والروض النضير (١٩٧)، وصحيح الجامع (٤٤٤٢).

والذي يظهر من التحقيق السابق أن الحديث أحسن أحواله أن يكون موقوفاً على ابن عمر -رضي الله عنهما- والله تعالى أعلى وأعلم.

[.....^(١)]

وأما الحق من اختلافهم في أفضل أصحاب رسول الله ﷺ [مِمَّا جاء به] ^(٢) عنه
 ﷺ [الخبر] ^(٣)، وتتابع على القول به السلف وذلك ما:

[٦] حدثني به موسى بن ^(٥) سهل [الرملي] ^(٦)، وأحمد بن منصور بن [سيار] ^(٧)
 الرمادي، قالوا: حدثنا عبد الله بن صالح، حدثني نافع بن يزيد، عن [زُهْرَةَ] ^(٨) بن مَعْبِد،

(١) زاد في (ط) هذا العنوان: [القول في صحابة رسول الله ﷺ].

(٢) كذا في (د)، وهو الصواب، أمَّا (خ): [فما جاء به عنه]، و(ط، ٣): [فما جاء عنه]، مع حذف [به]، ثم [الخبر].

(٣) زيادة من (د)، وسقطت من (خ، ط، ٣).

[٦] باطل أو موضوع: أخرجه ابن حبان في المجروحين (٤١/٢)، والخطيب في تاريخ بغداد (١٦٢/٣)، وفي الموضح
 (٣١٢/٢)، وابن بابويه في الأربعين حديثًا (٤١)، وابن شاهين في شرح مذاهب أهل السنة (١٥٦)، واللالكائي في
 شرح أصول الاعتقاد (٢٣٣٤)، وأبو نُعيم في فضائل الخلفاء الراشدين (١٠٣، ٢٢٧)، والأجري في الشريعة
 (٤١٧/٢)، من طريق أبي صالح به، وفي رواية الموضح قَوْلَ أبو صالح بسعيد بن أبي مريم.

قال الذهبي في الميزان (١٢٢/٤): «وقد قامت القيامة على عبد الله بن صالح بهذا الخبر... - وذكره -...»، قال سعيد
 بن عمرو عن أبي زرعة: بُلِيَ أبو صالح بخالد بن نجيح في حديث زهرة بن معبد، عن سعيد وليس له أصل.
 قلت - القائل الذهبي -: قد رواه أبو العباس محمد بن أحمد الأثرم - صدوق -، حدثنا علي بن داود القنطري
 - ثقة -، حدثنا سعيد بن أبي مريم، وعبد الله بن صالح، عن نافع فذكره... وقال أحمد بن مُحَمَّد التستري:
 سألت أبا زرعة عن حديث زهرة في الفضائل؟ فقال: باطل، وضعه خالد المصري ودلّسه في كتاب أبي صالح،
فقلت: فمن رواه عن سعيد بن أبي مريم؟ قال: هذا كذاب، قد كان محمد بن الحارث العسكري حدثني به عن
 أبي صالح، وسعيد.

قلت - القائل الذهبي -: قد رواه ثقة عن الشيخين، فلعله مما أدخل على نافع، مع أن نافع بن يزيد صدوق يقظ،
 فأنه أعلم.

قال النسائي: «حدث أبو صالح بحديث: إن الله اختار أصحابي، وهو موضوع». اهـ

قلت: وسئل عنه أحمد - كما في المنتخب من العلل للخلال (١٠٥) - فقال: «ذاك عندي موضوع»، وكذا حكم
 عليه بالوضع أبو حاتم، وأبو زرعة، كما في السير (٤١٤/١٠)، (١/٤٤/٢) (١٠٢٧).

(٥) في (خ) هنا كلمة زائلة غير واضحة، وقد قرأها بدر معتوق هكذا: «زهير»، وليس لوجودها مقتضى.

(٦) في (د): [الموصللي].

(٧) في (خ): [يسار]، وهو خطأ.

(٨) قال بدر معتوق: «في الأصل: زهير، وهو خطأ...».

عن سعيد بن المسيّب، عن جابر بن عبد الله قال: قال رسول الله ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ جَل وَعَلا اختارَ أصحابي على جميع العالمين سوى النبيين والمرسلين، واختار من أصحابي [أربعة]^(١): أبا بكر، وعمر، وعثمان، وعليًّا - رضوان الله عليهم - [فجعلهم]^(٢) خير أصحابي، وفي أصحابي كُلّهم خير، واختار أمّتي^(٣) على سائر الأمم، واختار من أمّتي أربعة قرون من بعد أصحابي، القرن الأول، والثاني، والثالث تترى، والقرن الرابع فردًا».

وكذلك نقول: فأفضل أصحابه ﷺ: الصديق أبو بكر - رضي الله عنه -، ثم الفاروق بعده - عمر [بن الخطاب]^(٤)، ثم ذو النورين عثمان بن عفان، ثم أمير المؤمنين وإمام المتقين علي بن أبي طالب - رضوان الله عليهم أجمعين -.

وأما أولى الأقوال بالصواب عندنا فيما اختلفوا^(٥): مَنْ أَوْلَى [الأصحاب]^(٦) بالإمامة؟ [فقالوا]^(٧) من قال يَمَا:

[٧] حدثني به محمد بن [عمارة]

قلت: بل هو في الأصل - أي: في (خ) - على الصواب: [زهرة]، ولعله التبست عليه هذه اللفظة باللفظة الزائدة التي أثبتتها قبل.

(١) سقطت من (ط، ط٣).

(٢) سقطت من (ط٢).

(٣) قال بدر معتوق: «في الأصل: [واختارني]، والتصويب من المطبوعة».

قلت: بل هي في الأصل - أي: في (خ) - على الصواب: [واختار أمّتي].

(٤) سقطت من (خ، ط، ط٣).

(٥) زاد في (ط٢): [فيه].

(٦) في (ط، ط٣): [الصحابه].

(٧) كذا في (خ)، وفي (ط، ط٣): [فيقول]، وفي (د، ط٢): [فنعقول].

[٧] حسن: أخرجه أحمد في مسنده (٢٢١/٥)، وفي فضائل الصحابة (٥٩٦/١) (٧٨٩)، والترمذي (٢٢٢٦)، وأبو داود

(٤٦٤٦)، وابن أبي عاصم في الأحاد والثاني (١٢٩/١)، والسنة (١١٨٥)، والنسائي في الكبرى (٤٧/٥)، وعبد الله

بن أحمد في السنة (١٤٠٢) إلى (١٤٠٦)، وفي زيادات فضائل الصحابة (٧٩٠)، وفي فضائل عثمان (٨٨)، والبخاري

في حديث ابن الجعد (٣٣٣٣)، وابن حبان (٣٥/١٥)، وأبو بكر (١٥٦/٣)، والرويانى (٤٣٩/١)، والطبراني

(١١٠٧)، والبيهقي في المنخل (١١٦/١)، وفي الاعتقاد (ص٣٣٣)، وفي دلائل النبوة (٣٤١/٦)، ونعيم بن حماد في

الفتن (٢٤٩)، والطبراني في الكبير (٨٩/١، ٨٣/٧)، وابن عساکر في تاريخ دمشق (٢٦٧/٤)، (٢٥١/٣٩)، والرافعي في

الأسدي^(١)، ثنا عبيد الله بن موسى، ثنا حشرج بن ثباتة، حدثني سعيد بن جُمهَانَ، عن سفينة مولى رسول الله ﷺ: «الخلافة في أمتي ثلاثون سنة ثم من بعد ذلك ملك».

قال لي سفينة: أمسك خلافة أبي بكر^(٢)، وخلافة عمر^(٣)،

التدوين (٤٧٤/٢)، والبزار في مسنده «البحر الزخار» (٢٨٠/٩)، والأجزي في الشريعة (١١٨٩، ١١٩٠، ١١٩١)، وإسحاق بن راهويه (١٩٤٤)، والبغوي في معالم التنزيل (٢١٦/٤)، وفي شرح السنة (٧٤/١٤)، وابن عبد البر في جامع بيان العلم (١٨٤/٢)، والطحاوي في مُشكل الآثار (٣١٣/٤)، والحلال في السنة (٤٢٧/٣) (٦٤٧)، وأبو نُعيم في فضائل الخلفاء (٢١٧، ١٨٢)، وفي تثبيت الإمامة وترتيب الخلافة (١٨٣)، وأبو يعلى الموصلي في المفاريد (١٠٠، ١٠١)، وأبو علي الصواف في فوائده (٥٥)، وخيشمة بن سليمان في حديثه (٦١)، واللالكائي (٢٦٥٤، ٢٦٥٥، ٢٦٥٦)، والمزي في تهذيب الكمال في ترجمة سعيد بن جُمهَانَ (١٤٦٣ - الرسالة). كلهم من طريق سعيد به.

ورواه عن سعيد جماعة، وهم: حشرج بن ثباتة، حمّاد بن سلمة، العوام بن حوشب، عبد الوارث بن سعيد. قال أبو عيسى: «وهذا حديث حسن، قد رواه غير واحد عن سعيد بن جُمهَانَ، ولا نعرفه إلا من حديث سعيد بن جهان».

قلت: سعيد بن جهان وثقه ابن معين، وأبو داود، وأحمد، وقال البخاري: في حديثه عجائب، وقال أبو حاتم: يكتب حديثه ولا يُحتج به، وقال النسائي: ليس به بأس.

وقال عبد الله بن أحمد في السنة (١٣٤٧): «سمعتُ أبي يقول: أمّا التفضيل فأقول: أبو بكر ثم عمر ثم عثمان ثم علي، قول ابن عمر: كنا نعد ورسول الله ﷺ حي، فنقول: أبو بكر، وعمر، وعثمان، وعلي في الخلفاء». ثم قال في (١٣٤٨): «سمعتُ أبي يقول: والخلافة على ما روى سفينة عن النبي ﷺ: «الخلافة في أمتي ثلاثون سنة»، ونستعمل الخبرين جميعاً ما قال سفينة، وما قال ابن عمر، ولا نعيب من ربّع بعلي لقربته وصهره وإسلامه القديم وعدله، وأن أصحاب رسول الله ﷺ الذين كانوا معه سمّوه أمير المؤمنين، وأقام الحدود، ورحم وحج بالناس، ودعي أمير المؤمنين....» اهـ.

وقال الحلال في السنة (٤٢٤/٢): «حدثني يحيى بن محمد بن صاعده ثنا يعقوب الدورقي قال: سألتُ أبا عبد الله عني قوله: أبو بكر، وعمر، وعثمان، قال: هذا في التفضيل، وعلي الرابع في الخلافة، ونقول بقول سفينة: الخلافة في أمتي ثلاثون سنة». قلت: إنسانه صحيح.

قلت: جاء في رواية الترمذي زبلة شاذة وهي: «قال سعيد: فقلت له -أي: سفينة-: إن بني أمية يزعمون أن الخلافة فيهم، قال: كذبوا بنو الزرقاء، بل هم ملوك من شر الملوك».

وانظر في إثبات شدوها، بحث متين لشيخنا العلامة المُحدّث ربيع بن هادي المدخلي -حفظه الله ونصره- في كتابه: «مطاعن سيد قطب في أصحاب رسول الله ﷺ» (ص ٢١ حاشية ٢)، وقد نقلته أيضاً في كتابي: «دفع بغي الجائر الصائل» (ص ١٠٠، ١٠١).

(١) في (خ): [عمار الأسدي، وفي (د، ط، ٢): [عمر الأسدي]، والتصويب من (ط)، وتهذيب الآثار للمصنف، ولم أقف له على ترجمة إلا أن المزي ذكره في شيوخ مالك بن إسماعيل بن درهم.

(٢) زاد في (ط، ٢، ط، ٣): [سنتان].

(٣) زاد في (ط، ٢، ط، ٣): [عشر].

وخلافة عثمان^(١)، وخلافة علي^(٢)؛ قال: [فنظرت^(٣) فوجدتها [ثلاثين]^(٤) سنة.

[.....]^(٥)

وأما القول في الإيمان: هل هو قولٌ وعملٌ؟ وهل يزيد وينقص أم لا زيادة [فيه]^(٦) ولا نقصان؟

فإن الصواب فيه قول من قال هو: قولٌ وعملٌ يزيد وينقص، وبه جاء الخبر عن جماعة من أصحاب رسول الله ﷺ وعليه مضى أهل الدين والفضل.

[٨] حدثنا محمد بن علي بن الحسن بن شقيق قال: سألتنا أبا عبد الله أحمد بن

(١) زاد في (ط، ٢، ٣): [اثنى عشرة].

(٢) زاد في (ط، ٢، ٣): [ست]، وهذه الزيادات الأربع السابقة لم تثبت في أي من المخطوطتين، وهي ثابتة في رواية أبي داود لكن بنصب الأعداد.

(٣) سقطت من (ط٢).

(٤) في (خ، ط): [ثلاثون]، وهو خطأ ظاهر.

(٥) زاد في (ط) هذا العنوان: [القول في زيادة الإيمان ونقصانه].

(٦) سقطت من (ط٢).

[٨] أخرجه ابن أبي شيبة في مصنفه (١٦٠/٦)، وفي الإيمان (١٤)، ومن طريقه البيهقي في الشعب (٧٧/١)، والآجري

في الشريعة (ص١١٢)، وأبو أحمد الحاكم في شعار أصحاب الحديث (٧)، وعبد الله بن أحمد في السنة (٦٢٤، ٦٨٠)،

والخلال في السنة (٤٧/٤) (١١٤١)، (٤٨/٥) (١٥٨٢)، وابن سعد في الطبقات (٣٨١/٤)، والجورقاني في الأبطال

(٢٥)، وأبو نعيم في معرفة الصحابة (٢٠٨٧/٤)، واللالكائي (١٧٣٠، ١٧٣١)، وابن بطة في الإبانة (٦٥٧) من طريق

حماد بن سلمة، وكذا أخرجه أبو أحمد الحاكم في شعار أصحاب الحديث (٨) من طريق شيخ ابن جرير به.

وقد اختلف فيه على حماد بن سلمة، فرواه عنه على الوجه السابق: الحسن بن موسى، وعفان بن مسلم، وعبد

الأعلى النرسي، وأبو نصر التمار.

وخالفهم: يزيد بن هارون، ومحمد بن الفضل، وأبو سلمة موسى بن إسماعيل، فرواه عن أبي جعفر عن جده

بدون ذكر أبيه.

قلت: أبو جعفر الخطمي، هو عمير بن يزيد بن عمير بن حبيب، ذكره ابن أبي حاتم في الجرح والتعديل

(٣٧٩/٦)، ونقل عن ابن معين أنه قال فيه: ثقة، وكذا ذكره الدوري في تاريخ ابن معين (٢٣٧/١).

وقال الحافظ في التقریب: صدوق، وقد وثقه الطبراني، وابن ثُمير، وابن خلفون، والعجلي كما في التهذيب، وأما جده عمير بن حبيب بن خماسة ففي الإصابة (٧٨٤/٤): «قال البخاري: بايع تحت الشجرة»، وقد ذكر البخاري هذا القول في تاريخه الكبير (٥٣٦/٦)، وقال ابن حبان في الثقات (٢٩٩٣): «من أصحاب الشجرة عداه في أهل المدينة»، ومرّض ابن عبد البر في الاستيعاب (١٢١٣/٣) القول بأنه من بايع تحت الشجرة، وجزم به غير البخاري، وابن حبان: الخطيب في تالي تلخيص المشابه (٢٢٨/١)، وأبو حاتم في الجرح والتعديل (٣٧٥/٦) حيث قال: «وله صحبة بايع تحت الشجرة، مديني»، وأبو الفضل المقدسي في إيضاح الإشكال (٢٩).

قلت: وهذا الاضطراب الظاهر أنه من حمّاد بن سلمة نفسه، وإن كانت رواية الجماعة عنه - بذكر أبيه - هي الأقرب للصواب، ولم أقف على توثيق لأبيه، إلا قول ابن مهدي - الذي نقله الحافظ في ترجمة عمير من التهذيب -: «كان أبو جعفر وأبوه وجده قوماً يتوارثون الصلح بعضهم عن بعض».

وقد صحّ هذا الأثر شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله -، فقال كما في الفتاوى (٢٢٤٧/٧): «وقد ثبت لفظ الزيادة والنقصان منه - أي: من الإيمان - عن الصحابة ولم يُعرف فيه مُخالف من الصحابة، فروى الناس من وجوه كثيرة مشهورة عن حمّاد بن سلمة... وذكره...». اهـ.

وقال ابن القيم - رحمه الله -: «أقدم من روى عنه زيادة الإيمان ونقصانه من الصحابة: عمير بن حبيب الخطمي». اهـ.

وروي عن أبي هريرة أنه قال: «الإيمان يزيد وينقص»، أخرجه الخلال في السنة (١١١٨)، (٣٧/٤)، وعبد الله بن أحمد في السنة (٦٢٢)، واللالكائي (١٧١١)، وأبو أحمد الحاكم في شعار أصحاب الحديث (١٠)، والأجري (ص ١١١)، والبيهقي في الشعب (٢٩٧١) من طريق إسْمَاعِيل بن عِيَّاش، عن صفوان بن عمرو السكسكي، عن عبد الله بن ربيعة الحضرمي، عن أبي هريرة، وهذا إسناد ضعيف لجهالة حال ابن ربيعة.

وأخرجه ابن ملجة (٧٤)، وأبو أحمد الحاكم (٩)، والأجري، والبيهقي، عن أبي هريرة مقروناً بابن عباس، إلا الحاكم فلم يذكر أبا هريرة، وإسناده ضعيف جداً، فيه عبد الوهاب بن مُجَاهِد بن جبر، وهو متروك.

وجاء أيضاً عن أبي الدرداء: أخرجه ابن ملجة (٧٥)، وعبد الله بن أحمد (٦٢٣)، والخلال (١١١٩)، والبيهقي (٢٩٧١)، وأبو أحمد الحاكم (١١١)، واللالكائي (١٧٠٩) من طريق إسْمَاعِيل بن عِيَّاش، عن حريز بن عثمان، عن الحارث بن محمد، عن أبي الدرداء، والحارث وثّقه أحمد لكن روايته عن أبي الدرداء مرسلة.

وأخرجه اللالكائي (١٧١٠) من طريق حريز قال: سَمِعْتُ أَشْيَاخَنَا - أو بعض أشيخاننا - أن أبا الدرداء قال: «إن من فقه العبد أن يتعاهد إيمانه، وما نقص منه، ومن فقه العبد أن يعلم أمزداً هو أم منتقص...». وشيخ حريز كلهم ثقات، كما قال أبو داود.

وثبت عن مُعَاذ بن جَبَل أنه قال للأسود بن هلال: «اجلس بنا نُؤمِّن ساعة»، أخرجه عبد الله بن أحمد (٧٩٦)، وأبو عبيد في الإيمان (٢٠)، وابن أبي شيبه في مصنفه (١٦٤/٦)، واللالكائي (١٧٠٧)، وعلّق البخاري بصيغة الجزم في كتاب الإيمان من صحيحه.

وثبت عن ابن عمر أنه قال: «اللهم لا تنزع مني الإيمان كما أعطيتنيه». أخرجه ابن أبي شيبه في الإيمان (١٥) بإسناد صحيح.

وأخرج عبد الله بن أحمد (٦٩٤)، واللالكائي (١٧١٦) من طريق سويد بن سعيد، عن عبد الله بن يزيد المقرئ، عن ابن لهيعة، عن بكر بن عمرو، عن عقبة بن عامر الجهني، قال: «إن الرجل ليتفضل بالإيمان كما يتفضل ثوب المرأة»، وهذا إسناد حسن.

حنبل - رحمه الله - عن الإيمان في معنى الزيادة والنقصان، فقال: حدثنا الحسن بن موسى الأشيب، حدثنا حماد بن سلمة، عن أبي جعفر الخطمي، عن أبيه، عن جده عمير بن حبيب قال: الإيمان يزيد وينقص، فقيل: وما زيادته وما نقصانه؟ فقال: إذا ذكرنا الله فحمدهناه وسبحناه فذلك زيادته، وإذا غفلنا [وضيّعنا]^(١) ونسينا فذلك نقصانه.

[٩] حدثنا علي بن سهل الرملي، حدثنا الوليد بن مسلم قال: سمعت الأوزاعي ومالك بن أنس، وسعيد بن عبد العزيز - رحمهم الله - ينكرون قول من يقول: إن الإيمان إقرار بلا عمل، ويقولون: لا إيمان إلا بعمل، ولا عمل إلا بإيمان.

وأخرج إبراهيم بن عبد الصمد الهاشمي في أمالي أبي إسحاق (٤٠)، ومن طريقه اللالكائي (١٧١٥)، وابن بطة في الإبانة (٥٩٣)، وابن عدي في الكامل (١٣١٩) من طريق وكيع، عن حماد بن نجيح، عن أبي عمران الجوني، عن جنبد البجلي قال: «كنا مع النبي ﷺ ونحن فتيان حزاورة - يعني: أشداء - فتعلمنا الإيمان قبل أن نتعلم القرآن، ثم تعلمنا القرآن بعد؛ فزددنا إيماناً».

قلت: حماد بن نجيح ذكره الذهبي في الميزان (١٣٣٣)، وقال: «وثقه أحمد وابن معين، وذكره ابن عدي في الكامل وصلحه وقواه».

وأبو عمران هو عبد الملك بن حبيب الأزدي، ثقة، وقد ثبت سماعه من جنبد في الطبراني كما ذكر هذا الحافظ في التهذيب في ترجمته فهنا: إسناد جيد.

وثبت أيضاً عن ابن مسعود أنه كان يقول في دعائه: «اللهم زدنا إيماناً وبقيةً وفقهاً»، أخرجه عبد الله بن أحمد (٧٩٧)، واللالكائي (١٧٠٤)، وصحح الحافظ إسناده في النتج (٤٨٦).

وروى ابن أبي شيبة في الإيمان (١٠٨)، واللالكائي (١٧٠٠)، وغيرهما عن ذر بن عبد الله قال: كان عمر يقول لأصحابه: «هلموا نزداد إيماناً»، وهذا إسناد ضعيف لئلا ينقطع بين ذر وعمر.

(١) في (د، ط٢): [وعصينا].

[٩] إسناده صحيح: علي بن سهل الرملي وثقه النسائي، وقال أبو حاتم: صدوق، والوليد بن مسلم صرح بالتحديث فأنما تدليسه.

والأثر أخرجه اللالكائي (١٥٨٦) من طريق المصنف به.

وقال المصنف - رحمه الله - في تفسير قوله تعالى: ﴿أَوْ كَسِبَتْ فِي إيمَانِهَا خَيْرًا﴾ من تفسيره (١٠٣/٨): «وأما قوله: ﴿أَوْ كَسِبَتْ فِي إيمَانِهَا خَيْرًا﴾ فإنه يعني: أو عملت في تصديقها خيراً من عمل صالح تصدق قيله، وتحققه من قبل

طلوع الشمس من مغربها، لا ينفع كثيراً ثم يكن آمن بالله قبل طلوعها كذلك» اهـ.

وقال - رحمه الله - في تفسيره قوله تعالى: ﴿إِذْ يَصْغَدُ الْكَلْبُ الْغَيْبِ وَالْعَسَلُ أَنْتَدِلِعُ بَرَفَعَهُ﴾ من تفسيره (١٢٠/٢٢): «ويقول تعال ذكره: إلى الله يصعد ذكر العبد إياه وثناؤه عليه، ﴿وَالْعَسَلُ أَنْتَدِلِعُ بَرَفَعَهُ﴾ يقول: ويرفع ذكر العبد ربه إليه العمل الصالح، وهو العمل بطاعته، وأداء فرائضه، والانتباه إلى ما أمر به» اهـ.

وأما القول في ألفاظ العباد بالقرآن: فلا أثر فيه نعلمه عن صحابي مضى، ولا عن تابعي [قضى]^(١)، إلا عمّن في قوله الغناء والشفاء، رحمة الله عليه و[رضوان]^(٢)، وفي اتباعه الرشد والهدى، ومن يقوم قوله لدينا مقام قول الأئمة الأولى: [الإمام المرتضى]^(٣) أبي عبد الله أحمد بن محمد بن حنبل.

[١٠] فإن أبا إسماعيل الترمذي حدثني قال: سمعتُ أبا عبد الله أحمد بن حنبل يقول: «اللفظية جهمية، [يقول]^(٥) الله جلَّ اسمه: ﴿حَتَّى يَسْمَعَ كَلِمَ اللَّهِ﴾ [التوبة: ٦]. فَمِمَّنْ يسمع؟!»

ثم سمعت جماعة من أصحابنا لا أحفظُ أسماءهم يذكرون عنه أنه كان يقول: من قال لفظي بالقرآن مخلوق، فهو جهمي، ومن قال: هو غير مخلوق فهو مبتدع^(*). ولا قول في ذلك عندنا يجوز أن نقوله [غير قوله]^(٧) إذ لم يكن لنا فيه إمام نأتم فيه سواه، وفيه الكفاية [والمقنع]^(٨) وهو الإمام المتبع رحمة الله عليه ورضوانه. وأما القول في الاسم أهو المسمّى أم غير المسمّى؟ فإنه من الحماقات الحادثة

(١) في (ط): [قضى].

(٢) في (ط): [رضوانه].

(٣) زيادة من (د).

[١٠] أثر صحيح: وأخرجه اللالكائي (٦٠٢) من طريق المصنف به، وأبو إسماعيل الترمذي هو محمد بن إسماعيل بن يوسف كان فهماً متقناً مشهوراً بمذهب السنة، كما في المقصد الأرشد (٣٧٧/٢) لابن مفلح، وقال الذهبي في السير (٥١٠/١١): «وثبت عنه -أي: عن الإمام أحمد- أنه قال: اللفظية جهمية». اهـ

وفي سيرة الإمام أحمد لابنه صالح (ص ٧٢)، قال صالح: «سمعتُ أبي يقول: افرقت الجهمية على ثلاث فرق: فرقة قالوا: القرآن مخلوق، وفرقة قالوا: كلام الله وتسكت. وفرقة قالوا: لفظنا بالقرآن مخلوق».

(٥) (ط، ٣): [لقول].

(*) قال صالح في سيرته للإمام أحمد: «تناهى إلى أبي أن أبا طالب يحكي أنه يقول: لفظي بالقرآن غير مخلوق، وغضب، وجعل يرعد، فقال: قرأت عليك قل هو الله أحد، فقلت لي: ليس هذا بمخلوق، قال: فلم حكيت عني أني قلت: لفظي بالقرآن غير مخلوق، وبلغني أنك كتبت إلى قوم فاعه واكتب إليهم أني لم أقله لك...». اهـ ونقله الذهبي في السير (٢٨٧/١١).

(٧) سقطت من (خ، ط، ٣).

(٨) (خ): [المنع].

التي لا أثر فيها فيتبع، ولا قول من إمام فيستمع، فالخوض فيه شين، والصمت عنه زين.

وحسب امرئ من العلم به والقول فيه أن ينتهي إلى قول الله -عزَّ وجلَّ- ثناؤه الصادق، وهو قوله: ﴿قُلْ أَدْعُوا اللَّهَ أَوْ ادْعُوا الرَّحْمَنَ أَيًّا مَا تَدْعُوا فَلَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ﴾ [الإسراء: ١١٠]. وقوله تعالى: ﴿وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ فَادْعُوهُ بِهَا﴾ [الأعراف: ١٨٩]. ويعلم أن ربه هو الذي على العرش استوى، له ما في السماوات وما في الأرض، وما بينهما وما تحت الثرى، فمن تجاوز ذلك فقد خاب وخسر وضلَّ وهلك.

فليبلغ الشاهد منكم أيها الناس مَنْ بَعْدَ مِنَّا فَنَأَىٰ أَوْ قَرَّبَ فَدَنَا، أن الذي ندين الله به في الأشياء التي ذكرناها ما بيناه لكم على [وصفنا]^(١)، فمن روى عنا خلاف ذلك أو أضاف إلينا سواه أو نحلنا في ذلك قولاً غيره فهو كاذب مُفْتَرٍ متخرص مُعْتَدٍ يَبُوءُ بسخط الله وعليه غضب الله ولعنته في الدارين، وحقُّ على الله أن يورده المورد الذي [وعد]^(٢) رسول الله ﷺ [أضربه]^(٣)، وأن يحلَّه المحل الذي أخبر نبي الله ﷺ أن الله يُحلُّ أمثاله على ما أخبر به ﷺ.

[١١] قال أبو جعفر: وذلك ما حدثنا أبو كريب، ثنا المحاربي، عن إسماعيل بن

(١) (ط ٢): [ما وصفنا].

(٢) كذا في (د)، وفي (خ، ط): [ورداً].

(٣) كذا في (د)، وفي (خ، ط): [أضرباه].

[١١] إسناده ضعيف: أخرجه هناد في الزهد (٥٧٧/٢)، وأسد بن موسى في الزهد (٤٠)، ونعيم بن حماد في الزهد (٣٢٨)، وابن أبي الدنيا في الصمت (١٨٦، ٣٣٣)، والطبراني في الكبير (٣٦٠/٧)، وفي الغيبة والنميمة (٤٩)، وفي صفة النار (٢٢٩)، وعنه أبو نعيم في الحلية (١٦٧/٥) من طريق إسماعيل بن عياش به، وعزاه الحافظ في الإصابة (٣٩٩/٣) إلى ابن شاهين، وبقي بن مخلد في مسنده، وقال الحافظ في ترجمة شفي بن ماتع: «مشهور في التابعين، ذكره ابن شاهين والطبراني وغيرهما لحديث أرسله..... ثم ذكر الحديث..... وجزم بأنه تابعي وأن حديثه مرسل: البخاري وابن حبان، وأبو حاتم الرازي وغيرهم». اهـ

قلت: وثعلبة بن مسلم مستور كما قال الحافظ في التقريب، وأيوب بن بشير ذكره ابن أبي حاتم في الجرح والتعديل (٢٤٢/٢)، ولم يذكر فيه جرحاً ولا تعديلاً، وقال الحافظ في التهذيب (٣٤٧/١): «ذكره ابن حبان في

عِيَّاش الحمصي، عن ثعلبة بن مسلم الخثعمي، عن أيوب بن [بشير]^(١) العجلي، عن [شُفْيَى]^(٢) بن ماته الأصبحي قال: قال رسول الله ﷺ: «أربعة [يؤذون]^(٣) أهل النار على ما بهم من الأذى [يسعون]^(٤) بين الحميم والجحيم يدعون بالويل والثبور، يقول أهل النار: ما بال هؤلاء قد آذونا على ما بنا من الأذى؟ فرجل مغلق عليه تابوت من جمر، ورجل يجر أمعاءه، ورجل يسيل فوه قَيْحًا ودمًا، ورجل يأكل لحمه، [فيقال]^(٥) لصاحب التابوت: ما بال الأبعد قد آذانا على ما بنا من الأذى؟ فيقول: إن الأبعد مات وفي عنقه أموال الناس^(٦)».

ويقال للذي يجر أمعاءه: ما بال الأبعد قد آذانا على ما بنا من الأذى.... فذكر كلامًا سقط عني^(٧)....

ويقال للذي يسيل فوه قَيْحًا ودمًا: ما بال الأبعد قد آذانا على ما بنا من الأذى؟
 إن الأبعد ينظر إلى كل كلمة [قدعة]^(٨) قبيحة فيستلذها، [كما يستلذ الرفث]^(٩).
 ويقال للذي يأكل لحمه: ما بال الأبعد قد آذانا على ما بنا من الأذى؟
 فيقال: إن الأبعد كان يمشي بالنميمة ويأكل لحوم الناس».

الثقات، وذكره الذهبي في الميزان وقال: مجهول. وفي التقريب: صدوق، قلت: وقول الذهبي هو الأقرب للصواب؛ لأن أيوب لم يرو عنه إلا ثعلبة.

(١) في (خ): [بشرا]، وهو تصحيف.

(٢) في (خ): [سفيان]، وهو تصحيف.

(٣) في (خ): [موردون]، والتصويب من المصادر التي أخرجت الحديث، ومن (د).

(٤) في (خ): [يسقون].

(٥) في (خ، ط): [فيقول]، والتصويب من المصادر التي أخرجت الحديث، ومن (د).

(٦) زاد الطبراني: [ما نجد لها قضاء أو وفاء].

(٧) هذا الكلام الساقط هو - كما في رواية الطبراني وأبي نعيم وهناد-: [فيقول: إن الأبعد كان لا يبالي إن أصاب البول لا يغسله]، وهذا التعبير السابق أعلاه هو من كلام الناسخ لا من كلام ابن جرير.

(٨) كذا في (خ)، وفي رواية هناد، وفي (ط، ٣): [بدعة]، وهو خطأ.

(٩) زيادة من (د)، وهي في رواية هناد وأبي نعيم والطبراني، وليست في (خ).

[١٢] حدثنا [خلاد]^(١) بن أسلم، أنبأ النضر بن شميل، [أنا ابن

(١) في (خ): [خلاد]، وهو خطأ.

[١٢] [إسناده ضعيف، والحديث حسن لغيره: أخرجه ابن عساكر في تاريخ دمشق (٢٥٣/٢٧) من طريق المصنف به، وأخرجه الطبراني في الأوسط (٨٩٣٦) من طريق ابن جريج، وأبو الشيخ في التوبيخ والتنبيه (١٢٦) عن موسى بن عقبة به، وذكره المنذري في الترغيب (١٣٨٣)، وقال: «رواه الطبراني ولا يحضرنى الآن حال إسناده، وروى بعضه بإسناد جيد، قال: (من ذكر امرأة بشيء ليس فيه ليعيبه حبسه الله في نار جهنم حتى يأتي بنفاذ ما قال فيه). اهـ وقد اختلف فيه على موسى بن عقبة، فقد أخرجه ابن أبي الدنيا في الصمت (٢٥٧)، وفي ذم الغيبة والنميمة (١٢١)، وأبو الشيخ في التوبيخ والتنبيه (١٣٠) من طريق عبد الله بن المبارك عن وهيب بن خالد عن موسى بن عقبة، عن سليمان بن عمرو بن ثابت، عن جبير بن نفير الحضرمي، عن أبي الدرداء موقوفاً عليه بنحوه؛ وفي نسخة التوبيخ: سليم بن عمر.

قلت: موسى بن عقبة ثقة فقيه إمام في المغازي كما في التقريب، وابن جريج هو عبد الملك بن عبد العزيز ثقة إلا أنه مشهور بالتدليس فلا يسقط إلا مجروحاً، وبالفعل قد أسقط هنا: أبو بكر بن عبد الله بن أبي سبرة، أخرجه أبو الشيخ في التوبيخ (١٩٦)، وابن عدي في الكامل (٢٩٧/٧)، وأبو بكر ضعيف.

وأما سليمان بن عمرو فقد طال بحثي عنه، فلم أعثر له على ترجمة، وقد صرح ذنجم بن عبد الرحمن -مُحقق ذم الغيبة- بأنه أبو داود النخعي الذي ترجمه الحافظ في اللسان (٩٩/٤)، ووسمه بـ«الكذاب»، ونقل أقوال الأئمة في اتّهامه بالوضع والكذب.

وفي هذا نظر؛ لأن أبو داود النخعي هذا ترجمه ابن أبي حاتم في الجرح والتعديل (١-٢-١١٣)، ونسبه قائلاً: «هو ابن عمرو بن عبد الله بن وهب... وروى عن أبي حازم، وأبي الحوثر، سمعتُ أبي يقول ذلك». فلم يذكر ثابتاً في نسبه.

ثم بحثت أيضاً عن «سليم بن عمر» المثبت في «التوبيخ» لعله يكون هو الصواب، فلم أجده أيضاً. وقد صحح أبو الأشبال -مُحقق التوبيخ- الإسناد، فلا أدري ما هو مستند تصحيحه؟! ونقل في الحاشية قول العراقي في تخرّيج الإحياء (١٥٥/٣): «أخرجه ابن أبي الدنيا موقوفاً على أبي الدرداء».

وعمر بن عبد الله الأنصاري لم أجده له ترجمة إلا أن ابن ماكولا قد ذكره في شيوخ رزيق بن هشام كما في الإكمال (٤٩/٤)، وقد جاء اسمه هكذا في نسخة الكامل في تاريخ دمشق.

وقد جزم أكرم الفالوجي -مُحقق (٣)- بأن عمر بن عبد الله هو ابن أبي طلحة، الذي ترجمه ابن أبي حاتم في الجرح والتعديل (١١٩٣)، وقال: «سمعتُ أبا زرعة يقول: عمر بن عبد الله بن أبي طلحة، ثقة». اهـ ولا أدري وجه ترجيحه لهذا حيث إنه لم يُذكر شيوخ ابن أبي طلحة هذا، ولا من روى عنه، لوجود بياض في نسخة الجرح والتعديل.

وجاء في نسخة «التوبيخ والتنبيه»: محمد بن عبد الله الأنصاري، ونقل أكرم قول مُحقق التوبيخ: «إسناده صحيح إن كان محمد بن عبد الله هو ابن زيد الأنصاري المدني». ثم عقب عليه: «وهو كما قال إلا أن محمد بن عبد الله الأنصاري هو ابن أبي طلحة، كما هو ترجمته السابقة».

قلت: وهذا وهمٌ مركب، حيث إنه صحح قول مُحقق التوبيخ، بتسميته «مُحمداً» مع عزوه لترجمته السابقة، والتي ترجمه فيها بـ«عمر» لا «مُحمداً»، ثم خطأً محقق التوبيخ في نسبة مُحمد هذا، وجزم بأنه ابن أبي طلحة.

جريح^(١)، عن موسى بن عقبة، عن عمر بن عبد الله الأنصاري، عن أبي الدرداء، عن رسول الله ﷺ [قال]^(٢): «مَنْ ذَكَرَ امْرَأً بِمَا لَيْسَ فِيهِ لِيَعِيَهُ حِسَّهُ اللَّهُ [بِهِ]^(٣) فِي جَهَنَّمَ حَتَّى يَأْتِيَ بِفَإِذَا مَا قَالَ فِيهِ».

[١٣] حدثنا محمد بن عوف الطائي، ومحمد بن مسلم الرازي قالوا: حدثنا أبو

وهذا كله من التخرص والتخبط بلا دليل، والعجيب أنه خَطَّ العلامة الألباني لتضعيفه الحديث بقوله: «وبقي علله لا تقوى على مقاومة صحة إسناد ابن جرير السابقة»، وهذا الحكم بناه على إسقاط ابن جريح من إسناد ابن جرير مقلداً في هذا بدر بن يوسف معتوق، وهو وهمٌ كما بينا، ولكن بإسقاط ابن جريح لا يصح الإسناد أيضاً.

وأخشى أن يكون هذا الاضطراب في اسم «عمر بن عبد الله» تابعاً من ضعف أبي بكر الذي أسقطه ابن جريح، ولعله أن يكون «عمر بن عبد الرحمن» شيخ لموسى بن عقبة، والذي ترجمته الذهبي في الميزان (١٣٢/٤)، وقال: «لم يصح حديثه، وهو مولى لابن عمر».

والحديث ضعفه العلامة الألباني -رحمه الله- في ضعيف الجامع (٥٥٨٤)، وبلوغ المرام (٤٣٧)، وضعيف الترغيب (١٦٥٩، ١٦٩٦)، لكن له شاهد من حديث ابن عمر، صححه الألباني في الصحيحة (٤٢٧).

(١) سقطت من (ط، ٣)، واستبدلت في النسختين بـ [بن حرشة]، والصواب: ابن حرشة -بالخاء المعجمة-، وهو تنمة نسب النضر. والصواب إثبات ابن جريح كما في مخطوطة دار الكتب (د)، وفي المعجم الأوسط للطبراني، والتوبيخ والتنبية، وتاريخ دمشق، ومَنْ يتأمل في مخطوطة تركيا (خ) يجد أن الثالث: [بن جريح] لا [بن حرشة]، وسقطت صيغة التحديث، وقد اغترَّ يوسف معتوق، وتابعه صاحب (ط) بتشابه [حرشة] بـ [جريح].

(٢) سقطت من (ط).

(٣) سقطت من (خ).

[١٣] صحيح: أخرجه أبو داود (٤٨٧٨)، وأحمد (٢٢٤/٣)، والطبراني في مسند الشاميين (٦٧٢)، والبيهقي في الشعب (٢٩٩/٥)، والقاسم بن موسى الأشيب في جزئه (٥١)، وابن عبد الهادي في العشرة من مريات صالح بن أحمد (١٧)، والخطيب في تاريخه (١١٦/٥)، وابن أبي الدنيا في الصمت (٥٧٢)، وأبو الشيخ في التوبيخ (٢٠١)، والمقدسي في المختارة (٢٦٥/٦)، وابن عساکر في تاريخه (٤٢٧/٣٦)، وابن أبي الفوارس في الجزء الأول من الفوائد (١٣٣) من طريق أبي المغيرة به، وقد جاء أبو المغيرة مقروناً ببقية بن الوليد في رواية أبي داود وغيره، وقال أبو داود: حدثه يحيى بن عثمان عن بقره، ليس فيه أنس.

وقال العلامة الألباني -رحمه الله-: «إسناده صحيح وقد روي مرسلًا ولكن المسند أصح». كما في تعليقه على فقه السيرة (١٣٨)، وصححه أيضاً في صحيح أبي داود (٤٠٨٢)، ومشكلة المصابيح (٤٩٧٣)، وصحيح الترغيب (٢٨٤٢)، وصحيح الجامع (٥٢١٣)، وله شاهد من حديث ابن عباس ذكره المنذري في الترغيب (٣٣٠/٣)، وقال:

«رواه أحمد ورواته رواية الصحيح خلا قابوس بن أبي ظبيان». اهـ

المغيرة عبد القدوس بن الحجاج، حدثنا [صفوان]^(١) بن عمرو قال: حدثني [راشد ابن]^(٢) سعد، وعبد الرحمن بن جبير بن نفير، عن أنس بن مالك قال: قال رسول الله ﷺ: «لَمَّا عُرِجَ بي مررتُ بقومٍ لهم أظفار من نُحاسٍ يَخْمِشُونَ صدورهم، فقلتُ: من هؤلاء يا جبريل؟ قال: هؤلاء الذين يأكلون لحوم الناس ويقعون في أعراضهم».

[١٤] [حدثني]^(٤) علي بن سهل الرملي، ثنا الوليد بن مسلم، عن عثمان بن أبي العاتكة [عن علي بن يزيد، عن القاسم أبي عبد الرحمن، عن أبي أمامة - رضي الله عنه - قال: أتى رسول الله ﷺ بقبع الغرقد فوقف]^(٥) على قبرين ثريين فقال: «أدفتم [ها]^(٦) هنا فلاناً وفلاناً - أو قال: فلاناً وفلاناً؟». فقالوا: نعم يا رسول الله، فقال: «قد أقعد فلان الآن يُضرب»، ثم قال: «والذي نفسي بيده لقد ضُربَ ضربةً ما بقي منه عضو إلاَّ انقطع، ولقد تطاير قبره تترًا، ولقد صرَّح صرخةً سمعتها الخلائق إلاَّ الثقلين من الجن والإنس، ولولا تمرير قلبكم، وتزيدكم في الحديث لسمعتم ما أسمع».

[ثم قال: «الآن يُضرب هذا، الآن يُضرب هذا»، ثم قال: «والذي نفسي بيده لقد ضُربَ ضربةً ما بقي منه عظم إلاَّ انقطع، ولقد تطايرها قبره نارًا، ولقد صرَّح صرخةً

(١) في (خ): [سلطان]، وهو خطأ.

(٢) سقطت من (د).

[١٤] إسناده ضعيف جدًا: أخرجه أحمد في مسنده (٢٦٦/٥)، والطبراني في الكبير (٢٦٦/٨) من طريق معان بن رفاعه، عن علي بن يزيد بنحوه مُختصرًا، وهذا إسناده ضعيف جدًا، قال ابن معين: أحاديث عبيد الله بن زحر، وعلي بن يزيد، عن القاسم، عن أبي أمامة مرفوعة ضعيفة، وقد ضَعَفَ علي بن يزيد الألهاني: ابن معين، والبخاري، وأبو حاتم، وقال النسائي، والدارقطني، والبرقاني، والأزدي: متروك.

وأما عثمان، فقد قال فيه الحافظ: صدوق، ضعفه في روايته عن علي بن يزيد الألهاني.

وقد ثبت في الصحيحين وغيرهما من حديث ابن عباس أن النبي ﷺ مرَّ على قبرين فقال: «أما إنَّهُمَا لِيُعَذَّبان وما يُعَذَّبان في كبير، أمَّا أحدهما فكان يَمْشِي بالنميمة، وأمَّا الآخرُ فكان لا يستتر من بوله». وقد بَوَّبَ عليه البخاري (باب: عذاب القبر من الغيبة والبول).

(٤) في (ط): [حدثنا].

(٥) سقطت من (خ)، وكذا سقطت من (ط) قوله: [عن علي بن يزيد، عن القاسم أبي عبد الرحمن].

(٦) سقطت من (ط).

سمعتها الخلائق إلا الثقلين من الجن والإنس، ولولا تمرير في قلوبكم، وتزيدكم في الحديث لسمعتم ما أسمع^(١)». قالوا: يا رسول الله! وما ذنبهما؟ قال: «أما فلان [أو فلانة]^(٢) فإنه كان لا يستبرئ من البول، وأما فلان -أو فلانة- فإنه كان يأكل لحوم الناس».

[١٥] حدثنا محمد بن يزيد الرفاعي، ثنا ابن فضيل،

(١) سقط هذا القدر من (د).

(٢) سقطت من (خ، ط، ٣).

[١٥] حسن لغیره: أخرجه أبو داود (٤٨٠)، وأحمد (٤٢٠/٤)، والرويانى (٣٣٦٢)، وأبو يعلى (٤١٩/١٣)، وابن أبى الدنيا فى الصمت (١٦٨)، وفى ذم الغيبة (٢٨)، واللالكائى (١٤٩٨)، وسمويه فى فوائده (ص٣٣)، والخرائطى فى مكارم الأخلاق (٤٢٧)، وفى مساوئ الأخلاق (١٩٨)، والبيهقى فى الكبرى (٢٤٧/١٠)، وفى الشعب (٢٩٦/٥)، وفى الآداب (١٠٨)، وفى الأربعون الصغرى (١٠٥)، والرافعى فى التدوين (٢٩٨٣)، والشهاب القضاعى فى الحكم والآداب (٨٦٥)، واللخمي فى تاريخ إربل (٨)، وابن عساکر فى تبیین كذب المفتري (٧، ٤٢٧)، وفى تاريخ دمشق (٢٦٦٤٦)، وأبو الشيخ فى التوبیخ والتنبيه (٨٧)، من طرق عن أبى بكر بن عیاش به، وأبو برزة اسمه: نضلة بن عمرو.

قلت: سعيد بن عبد الله بن جریج الأسلمى، هو مولى أبى برزة، قال أبو حاتم: مجهول، وذكره ابن حبان فى الثقات، وفى التقريب: صدوق ربما وهم.

وأخرجه أحمد (٤٢١/٤) من طریق قطبة عن الأعمش عن رجل من أهل البصرة، عن أبى برزة فأبهم سعيداً، وتابع قطبة: حفص بن غياث عند ابن أبى الدنيا فى الصمت (١٦٩).

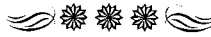
وقد تابع أبى بكر بن عیاش: ابن فضيل، أخرجه أبو الفتح بن أبى الفوارس فى الجزء السابع من الفوائد المنتقاة (٩١)، وأبو الشيخ فى التوبیخ (٨٨).

وأخرجه ابن أبى الفوارس فى الجزء العاشر من الفوائد المنتقاة (١٥٢)، والمبارك بن أحمد اللخمي فى تاريخ إربل (١١)، من طریق فضيل بن عیاض، عن أبان، عن سعيد به، وأبان هو ابن أبى عیاش وهو متروك، وأخرجه أبو الشيخ فى التوبیخ (٨٩)، من طریق إسحاق بن سلیمان عن عمران بن وهب، عن سعيد به، وعمران فيه ضعف كما فى الجرح (٣٠٦٦).

وذكر هذه المتابعات الدارقطنى فى العلل (٣٠٩/٦)، وزاد عليها أن ثابت بن محمد رواه عن أبى بكر بن أبى عیاش، عن الأعمش، عن سالم بن أبى الجعد عن أبى برزة.

وللحديث شواهد منها: ما أخرجه الترمذى (٢٠٣٢)، وأبو الشيخ فى التوبیخ (٩٠)، وابن حبان (٥٧٣٣)، وأحمد بن بهرام الحرمى فى السابع عشر من الفوائد المنتقاة للحرمى (ق٥٩)، ومحمد بن إسحاق الكلاباذى فى معانى الأخبار (٢٥٧)، من طریق الفضل بن موسى الشيبانى عن الحسين بن واقد، عن أوفى بن دهم، عن نافع، عن ابن عمر مرفوعاً بنحو لفظ حديث أبى برزة، وهذا إسناد حسن، وقال أبو عیسی: هذا حديث حسن غریب. ورؤى أيضاً بنحوه من حديث البراء، وابن عباس، وبريلة بأسانيد ضعيفة، أخرجه كلها أبو الشيخ فى التوبیخ.

ح وحدثنا محمد بن العلاء، ثنا أسود بن عامر، ثنا أبو بكر بن عيَّاش جميعاً عن الأعمش، عن سعيد بن عبد [الله]^(١)، عن أبي بَرزة الأسلمي قال: قال لنا رسول الله ﷺ: «يا معشر من آمن بلسانه ولم يدخل الإيمان قلبه لا تغتابوا المسلمين، ولا تتبعوا عوراتهم، فإنه من اتبع عوراتهم تتبع الله عورته، ومن [يتَّبِعَ الله عورته]^(٢) يفضحه في بيته». [آخر الكتاب والحمد لله وحده]^(٣).



(١) في (خ، د): [الرحمن]، وهو خطأ، فإن الذي يروي عنه الأعمش هو: سعيد بن عبد الله بن جريح، مولى أبي بَرزة الأسلمي.

(٢) كذا في (د)، وفي (خ، ط): [تتبع عورته].

(٣) كذا في (خ، ط)، وفي (د): [ثمَّ الجزء بحمد الله ومَنَّهُ، وصَلَّى اللهُ على نبيِّنا مُحَمَّدٍ وعلى آلِهِ وصحبِهِ وسلَّم تسليمًا].

قلت: وبهذا يتم عملي - بفضل من الله ومَنَّة - في توثيق نص هذا الكتاب الصغير الحجم العظيم النفع بإذن الله، وكان الفراغ منه في عصر يوم الجمعة الثلاثين من رجب المحرم لعام أربع وعشرين وأربعمائة وألف من هجرة نبي الهدى - صلى الله عليه وآله وسلَّم -، بحي مصر الجَدِيلَة بمدينة القاهرة بمصر، والحمد لله رب العالمين.

ثم أعدت المقابلة مرة أخرى وأضفتُ تعليقات وفروق هامة، وانتهيت منها في (٢٦) شوال (١٤٢٧هـ).





مُحْتَوِيَاتُ الْكِتَابِ



فهرس الموضوعات

رقم الصفحة	الموضوع
٥	المقدمة
١١	إثبات صحة نسبة الكتاب إلى ابن جرير الطبري
١١	- أولاً: بحث إسناد الكتاب الوارد في بداية المخطوط
١٢	- ثانياً: ذكر إسناد اللالكائي في شرح أصول اعتقاد أهل السنة
١٣	- ثالثاً: ذكر إسناد الذهبي في السير
١٤	- رابعاً: ذكره شيخ الإسلام كما في مجموع الفتاوى
١٤	- خامساً: استشهاد ابن القيم بكلام ابن جرير
	- سادساً: ذكره أبو عثمان الصابوني في «عقيدة السلف وأصحاب الحديث»
١٤	
١٤	- سابعاً: ذكره قوام السنة الأصبهاني في الحجة
١٤	ثامناً: استشهاد الخطابي بكلام ابن جرير
١٥	وصف النسخ المطبوعة
١٧	وصف النسختين الخطيتين

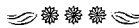
- ١٧ - وصف النسخة الأولى
- ١٨ - وصف النسخة الثانية
- ٢٢-١٩ * نماذج من النسخ الخطية
- ٢٣ - بداية متن صريح السنة
- ٢٩ * قول ابن جرير في القرآن
- ٣٤ * قول ابن جرير في رؤية المؤمنين ربهم - عَزَّ وَجَلَّ -
- ٣٦ * قول ابن جرير فيما اختلف فيه من أفعال العباد
- * قول ابن جرير في اختلافهم في أفضل أصحاب رسول الله
- ٤٤ عَلَيْهِ
الْسَّلَامُ
- ٤٧ * قول ابن جرير في الإيمان
- ٥٠ * قول ابن جرير في ألفاظ العباد بالقرآن
- ٥٠ * قول ابن جرير في الاسم أهو المسمى أم غير المسمى؟
- ٦١ * فهرس الموطوءات

اعتنى بالصف والإخراج الفني

أبو هجر ميمون بن ميمون الخفاري هـ

مكتب حنين للصف التصويري والإعداد الفني

٠٢ / ٦٣٤٣٧٣١ - ٠١٠٣٠٧٣٤٥٣



صدر حديثاً

أصول السنة

تأليف إمام السنة

أحمد بن حنبل

رحمه الله تعالى

وثق نصوصه وعلق عليه

أبو عبد الأعلى خالد بن محمد بن عثمان

دار عالم السلف